

**РАЗМЫШЛЕНИЯ
ПРИ ЧТЕНИИ АПОКАЛИПСИСА,
изложенные въ отвѣтахъ на вопросы собесѣдника.**

Размышленія при чтеніи Апокалипсиса. изложенные въ отвѣтахъ на вопросы собесѣдника¹).

Вопрошающій. Я желаю, чтобы ты истолковалъ мнѣ Откровеніе святаго Апостола и Евангелиста Иоанна Богослова.

Отвѣщающій. Св. Андрей Кесарійскій, въ предисловіи своего толкованія на Апокалипсисъ, пишетъ: „Часто, когда многіе, имѣющіе, по любви ко мнѣ, большее чѣмъ нужно понятіе о моемъ разумѣніѣ, просили истолковать Апокалипсисъ Иоанна Богослова и видѣнія его приоровить ко временамъ, бывшимъ послѣ Иоанна, я отказывался взяться за то, что выше силъ моихъ. зная, что дѣло только великаго и просвѣщенаго Божественнымъ Духомъ ума — изъяснять таинство, видѣнное святымъ, чему надлежитъ придти въ исполненіе въ будущее время. Ибо книги древнихъ пророковъ, хотя весьма многими были истолкованы, глубину заключающуюся въ нихъ тайнъ сохраняютъ незримою даже до того дня, когда знаніе, еже отчасти, упразднится, и настанетъ совершенное (1 Кор. 13, 10). Притомъ большая часть сихъ писаній возвѣщаетъ о первомъ пришествіи великаго Бога и Спасителя нашего (впрочемъ говорится въ нихъ и о второмъ пришествіи). Не окажется ли дерзновеннымъ тотъ, кто, не будучи причастенъ пророческаго духа, берется изъяснять то, чего конца еще и не видно?“ Такъ свидѣтель-

1) Настоящее изданіе этого сочиненія имѣеть довольно значительныя дополненія противъ первого, явившаго въ Братскомъ Словѣ 1893 и 1894 гг. и вслѣдъ за тѣмъ отдельную книгою. Дополненія эти сдѣланы были о. архимандритомъ Павломъ на особо переплетенномъ экземплярѣ книги для второго ея изданія, которому при его жизни не суждено было явиться. Исполняя его желаніе, мы и воспользовались сдѣлаными имъ дополненіями для настоящаго изданія „Размышленій“.

H. C.

ствуетъ св. Андрей о трудности изъяснять пророческія и апокалиптическія откровенія. И хотя, за послушаніе, онъ согласился потомъ сдѣлать толкованіе на Апокалипсисъ, но обѣ этомъ толкованіи своеемъ высказываетъ такое мнѣніе: „Мы не какъ постигшіе глубину сокровенного въ немъ (Апокалипсисъ) духа приступаемъ къ изъясненію видѣннаго блаженнымъ Іоанномъ; даже въ буквальномъ смыслѣ понять все мы не беремъ на себя смѣлости, или не имѣемъ въ виду; но желаемъ доставить уму упражненіе къ дальнѣйшимъ стремленіямъ и къ презрѣнію настоящаго, какъ переходящаго, и къ желанію будущаго, какъ постояннаго, точное познаніе сего предоставляемъ Божественной премудрости, вѣдущей и тѣ времена, въ которыхъ совершится предсказанное, о которыхъ испытовать намъ запрещено Апостолами“. Теперь разсуди: аще св. Андрей Кессарійскій, столь великий мужъ и столь опытный въ познаніи Писанія, признаетъ дерзостію все обрѣтающеся въ Апокалипсисъ подробно изъяснять, и самъ хотя объясняетъ Апокалипсисъ, но не полагаетъ себя совершенно постигшимъ разумъ откровенія, то я, человѣкъ не имѣющій и малой части тѣхъ дарованій, какими обладалъ св. Андрей, какъ могу коснуться изъясненіемъ всего написанного въ Откровеніи святаго Іоанна Богослова? Да если рѣшусь коснуться объясненіемъ и части Апокалипсиса, какъ могу постигнуть глубину въ немъ сказанного? Однако и твоей просьбѣ отказать совѣсть возбраняетъ меня. Рѣшаюсь исполнить ее, руководясь желаніемъ и твой умъ, а вмѣстѣ и свой, возбудить симъ къ упражненію въ духовныхъ размышленіяхъ. Притомъ прошу тебя все мною сказанное соображать съ божественнымъ Писаніемъ, и согласное Писанію удержать для твоего разумѣнія, а чтѣ тебѣ помнится не согласнымъ божественному Писанію, за то прошу меня не обвинять, ибо мое желаніе и намѣреніе — говорить согласно святому Писанію, а недоразумѣнія и ошибки человѣку свойственны. И чтѣ обрящешь въ моемъ изъясненіи согласное Писанію и истинному разумѣнію, за то прошу приносить благодареніе Богу, и невѣдущихъ вразумляющему. Еще скажу: если я приступаю къ толь великому дѣлу, то вовсе не потому, чтобы хотѣлъ показать свое познаніе, въ которомъ весьма скученъ (скучость познанія скорѣ

должна бы удержать меня отъ толь великаго дѣла); но вотъ чтѣ убѣждаетъ меня приступить къ сему дѣлу. мнѣ хорошо извѣстно, какъ многіе, подобно тебѣ, горятъ духомъ и любовью упражняться въ чтеніи Апокалипсиса и желаютъ хотя отчасти уразумѣть содергашіяся въ немъ откровенія, но удовлетворить своему желанію надлежащимъ образомъ не могутъ; а мнѣ во многія лѣта случалось слышать многія на Апокалипсисъ толкованія, и согласныя Писанію и несогласныя; согласныя я старался удерживать въ памяти, несогласныя отрѣвать. И вотъ, чтѣ согласно писаніямъ, не желая, чтобы оно погребено было забвеніемъ, я и рѣшаюсь для тебя и подобныхъ тебѣ изложить теперь. Итакъ, будемъ вмѣстѣ читать Откровеніе святаго Апостола Іоанна Богослова, — ты спрашивай меня о недоумѣнныхъ для тебя мѣстахъ и выраженіяхъ, а я, по мѣрѣ своего разумѣнія, буду тебѣ отвѣтствовать.

Апокалипсисъ, гл. 1, ст. 1.

Апокалипсисъ Іисуса Христа, егоже даде ему Богъ показати рабомъ своимъ, имже подобаетъ быти вскорѣ: и сказа, пославъ чрезъ ангела своего: рабу своему Іоанну.

Вопрошающій. Что означаетъ слово: Апокалипсисъ?

Отвѣщающій. Св. Андрей Кессарійскій сказуетъ: „Апокалипсисъ есть сокровенныхъ тайнъ явленіе“.

Вопрошающій. Какая была нужда, или какое было побужденіе дать сie „явленіе сокровенныхъ тайнъ“?

Отвѣщающій. Тогда, при написаніи Апокалипсиса, обладали міромъ цари языческіе, а вѣрные находились въ гоненіи, терпяще изгнаніе и различныя мученія: поэтому они возбуждались мыслю, каково будетъ и впредь положеніе святой церкви, и какъ сохранится святая церковь неодолѣнною отъ вратъ адовыхъ. Откровеніе же и показуетъ ясно неодолѣнность святой церкви, то подъ образомъ исходящаго на бѣломъ конѣ съ вѣнцомъ, то подъ образомъ жены, пріемлющей два крыла орла великаго, то подъ образомъ сидящаго на конѣ, всѣхъ побѣждающаго, правосудного и воинственнаго. Все сие существа въ гоненіи вѣрныхъ могло утѣшить и вос-

крылить къ терпѣнію. И еще находятся въ Апокалипсисѣ укрѣпляющія вѣрныхъ извѣщенія о предстоящихъ казняхъ противниковъ церкви и о побѣдѣ надъ ними вѣрныхъ, о дарованіи побѣждающему ясти отъ древа животнаго, о явленіи града Божія Іерусалима, и проч. Итакъ, Апокалипсисъ назначенъ приносить вѣрнымъ всестороннюю пользу: предостерегать, укрѣплять и утѣшать насъ обѣщаніемъ будущихъ благъ.

Вопрошающій. Почему глаголется, что Апокалипсисъ Іисусу Христу даде Богъ, т.-е. Богъ-Отецъ?

Отвѣщающій. Сіе глаголется по человѣчеству Христову, какъ и въ Евангеліи сказано: и область даде ему и судъ творити. Является же симъ, что едина есть воля Отца и Сына, и что всѣ судьбы міра суть во власти Сына.

Вопрошающій. Почему сказано, что Апокалипсисъ данъ святому Іоанну Богослову чрезъ ангела, когда многое въ немъ дано самимъ Спасителемъ?

Отвѣщающій. Хотя многое Богослову открыто самимъ Христомъ, но многое открыто и чрезъ ангела. Чтобы увѣрить насъ, что и открытое чрезъ ангела открыто не отъ ангела, но чрезъ ангела самимъ же Христомъ открыто, того ради употреблены сіи слова: чрезъ ангела. Итакъ и о данныхъ чрезъ ангела откровеніяхъ мы не должны имѣть сомнѣнія, но должны почитать ихъ такъ же, какъ и откровенія, самимъ Христомъ данныхыя.

Апокалипсисъ, гл. 1, ст. 2—3.

Иже свидѣтельствова слово Божіе, и свидѣтельство Іисусъ Христово, и елика видѣ. Блаженъ чтый и слышащій словеса пророчествія сего, и соблюдающій писанная въ немъ: время бо близъ.

Вопрошающій. Почему ублажается только чтущи и соблюдающій словеса Апокалипсиса, о чтушихъ же и соблюдающихъ прочія священныя писанія умалчивается?

Отвѣщающій. Здѣсь, въ Апокалипсисѣ, имѣютъ быть изречены откровенія: посему о немъ и дается удостовѣреніе, и чтущи его ублажаются; но симъ не исключается, а паче утверждается блаженство чтушихъ и прочая священная писанія.

Апокалипсисъ, гл. 1, ст. 4.

Іоаннъ седмимъ церквамъ, яже суть во Асіи: благодать и миръ отъ сущаго, и иже бѣ, и грядущаго: и отъ седми духовъ, иже предъ престоломъ его суть.

Вопрошающій. Почему Богословъ пишеть только церквамъ асійскимъ, а не всѣмъ церквамъ по вселенной?

Отвѣщающій. Богословъ пишеть только тѣмъ церквамъ, которымъ самъ проповѣдалъ Евангеліе, симъ научая, что пастыри о порученныхъ имъ церквахъ должны вящшее имѣть прилежаніе. Но написанное церквамъ асійскимъ должно быть руководствомъ и для всѣхъ церквей, ибо и Спаситель глаголалъ Апостоламъ: яже вамъ глаголю, всѣмъ глаголю.

Вопрошающій. Почему святый Іоаннъ глаголетъ прежде благодать, а потомъ миръ.

Отвѣщающій. Потому прежде о благодати глаголетъ, что мы благодатію спасены чрезъ вѣру (къ Ефес., зач. 220). Посему и должны мы прежде всего тщатися получить благодать чрезъ вѣру при посредствѣ таинствъ святой церкви; миръ же есть плодъ благодати.

Вопрошающій. Что означаютъ слова: отъ сущаго, иже бѣ, и грядущаго?

Отвѣщающій. Сими словами исповѣдуется вѣчность бытія Божія, — словами: сущаго означается настоящее время, иже бѣ — мимошедшее, грядущаго — будущее. По слову же святаго Григорія Богослова, паче всѣхъ приличествуетъ Богу наименование сущій, или сый, то-есть присно существующій, неначинаемый и нескончаемый (слово на Пасху).

Вопрошающій. Почему глаголется: благодать и миръ... и отъ седми духовъ, а не просто отъ Святаго Духа?

Отвѣщающій. Симъ означаются дары Святаго Духа, раздаваемые вѣрюющимъ и коими всѣ вѣрные освященіе получаютъ.

Апокалипсисъ, гл. 1, ст. 5.

И отъ Іисуса Христа, иже есть свидѣтель вѣрный, первенецъ изъ мертвыхъ и князь царей земныхъ: любящему ны и омывшему насть отъ грѣхъ нашихъ кровію своею.

Вопрошающій. Что означаютъ, или чemu насть научаютъ слова: свидѣтель вѣрный?

Отвѣщающій. Слова сіи научають насть вѣровать не только тому, что Христосъ есть Богъ, единосущный Отцу, вочеловѣчившійся нашего ради спасенія, но и тому, что все реченное Имъ истина есть, и всѣ обѣтованія Его, елика обѣща, не преложны суть, ибо все будущее предъ нимъ яко настояще, и во исполненіи своихъ обѣтованій Онъ всесиленъ. Посему и о Авраамѣ глаголеть Писаніе, что онъ оправдался вѣрою Богу: вѣрова Авраамъ Богови, и вмѣнился ему въ правду. Авраамъ и прежде вѣровалъ въ Бога; но этой вѣры было недостаточно, чтобы она вмѣнилась ему въ правду. Когда же увѣровалъ Богу, это вмѣнился ему въ правду. Такъ пишеть о семъ Апостолъ Павелъ: Авраамъ вѣрова Богу, животворящему мертвыя и нарицающему несущая, яко сущая; паче упованія во упованіе вѣрова, воеже быти ему отцу многимъ языккомъ, по реченному: тако будетъ сѣмя твое. И не изнемогъ вѣрою, ни усмотрі своея плоти, уже умерщвленныя, столѣтенъ негдѣ сый, и мертвости ложеси Сарриныхъ. Въ обѣтованіи же Божіи не усомиѣся, но возможе вѣрою, давъ славу Богови: извѣстенъ бывъ, яко яже обѣща, силенъ есть и сотворити. Тѣмже и вмѣнился ему въ правду (Римл., зач. 87). Также и намъ не довольно только вѣровать во Христа, но и должно вѣровать Христу, то-есть всѣмъ словесемъ Его, всѣмъ его обѣтованіямъ, какъ-то: о неодолѣнности Его церкви, о воскресеніи мертвыхъ, о будущемъ судѣ, о блаженствѣ праведныхъ и мученіи грѣшныхъ. А если кто мнится и вѣровать во Христа, въ обѣтованіяхъ же Христовыхъ чemu-либо пе вѣруетъ, таковыи не исповѣдуетъ Его свидѣтелемъ вѣрнымъ быти. Св. Златоустъ признаетъ такаго христіянина хуже, непослѣдовательнѣе невѣрныхъ, ибо исповѣдуетъ Христа быти Бога всесильна, а пе вѣруетъ, о нихже рече¹⁾.

¹⁾ Вотъ слова св. Златоуста изъ толкованія на посланіе къ Колоссамъ: Како глаголеши быти христіянинъ? Ни одно убо мнѣ о вѣрныхъ (о вѣрныхъ) слово; почто бани пріемлоши? почто ходиши въ церковь? Еда бо на начала обѣщеваемся, вся напа надежда въ будущихъ. Почто убо приходиши, аще пе вѣруеши писаніемъ, аще пе вѣруоши Христу? Не бы рекъ

Вопрошающій. Почему Христосъ названъ первенцемъ изъ мертвыхъ, когда иѣцы и прежде его воскреснуша, какъ-то Лазарь и прочие?

Отвѣщающій. Лазарь и прочие, воскresшie прежде Христова воскресенія, но суть первенцы изъ мертвыхъ, ибо не разрушили своимъ возстаніемъ державу смерти и воскресли не въ нетлѣнномъ тѣлѣ, но возставлены въ такомъ же тлѣнномъ мертвенномъ тѣлеси, подлежащемъ смерти, въ каковомъ жили прежде. Потому паки и умроща, и ихъ воскресеніе было только временнымъ отдаленіемъ ихъ смерти, а не побѣдой надъ смертю. Христосъ же воскресъ въ нетлѣнномъ тѣлеси, уже не подлежащемъ смерти, якоже о томъ глаголетъ Апостолъ: Христосъ возставъ отъ мертвыхъ, ктому уже не умираетъ, смерть имъ ктому не обладаетъ (Рим. зач. 91). Онъ есть побѣдитель смерти и тлѣнія, и какъ Самъ воскресъ въ нетлѣнномъ тѣлеси, такъ воскресить въ послѣдній день и всѣхъ умершихъ. Посему Апостолъ называетъ его также перворожденнымъ изъ мертвыхъ, какъ главу тѣла церковнаго: Той есть глава тѣлу церкви, иже есть начатокъ, перворожденъ изъ мертвыхъ. Вотъ почему и въ Откровеніи Онъ именуется первенцемъ изъ мертвыхъ, хотя и были воскresшie ранѣе Его воскресенія.

Вопрошающій. Чѣо означаютъ слова: любящему ны, и омывшему насъ кровію своею?

Отвѣщающій. Сими словами исповѣдуется великий догматъ вѣры христіанскія — искупленіе насъ отъ грѣха и смерти кровію Христовою. Родъ человѣческій подпалъ подъ осужденіе смерти и тлѣнія чрезъ преступленіе заповѣди Божіей первозданнымъ Адамомъ: это преступленіе, простирающееся на весь родъ человѣческій, зовется первобытнымъ, или первороднымъ грѣхомъ. Освобожденіе человѣчества отъ онаго грѣха и осужденія совершилось не по нашимъ заслугамъ предъ правою Божіею, но чрезъ страданія за насъ Іисуса

такового христіанина быти, не буди; но и еллиновъ горшаго. Почему? Посему, яко Христа пепещущи быти Бога, не вѣруеши же яко Богу. Оное убо (еллинское) послѣдованія держится нечестіе: ио нещущему (не признающему) Бога быти Христа, нужда есть ниже вѣровати; сіе же нечестіе ниже послѣдованія имать: Бога исповѣдати, а не мнѣти достовѣрия быти, о нихже прорече".

Христа Сына Божія, по Его къ намъ великой любви, своими страданіями удовлетворившаго правдѣ Божіей. О семъ Ап. Павель пишеть: якоже единаго (Адама) прегрѣшеніемъ во вся человѣки вниде осужденіе: такожде и единаго (Христа) оправданіемъ во вся человѣки вниде оправданіе жизни. Якоже бо ослушаніемъ единаго человѣка (Адама) грѣши быша мнози, сице и послушаніемъ единаго (Христа) праведни будуть мнози (Рим. зач. 90). И еще: Вси согрѣшиша, и лишени суть славы Божія: оправдами туне благодатю Его, избавленіемъ еже о Христе Іисусѣ, Егоже предположи Богъ (Отецъ) очищеніе вѣрою въ крови Его, въ явленіе правды своея, за отпущеніе прежде бывшихъ грѣховъ (Рим. зач. 84). И св. Іоаннъ Богословъ въ первомъ соборномъ посланіи глаголеть: кровь Іисуса Христа, Сына Его, очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха. Въ приведенныхъ свидѣтельствахъ ясно выраженъ догматъ искупленія нашего чрезъ удовлетвореніе правдѣ Божіей страданіями Христа Спасителя. И если кто не вѣруетъ въ догматъ нашего искупленія чрезъ страданія Христовы, тотъ отвергаетъ цѣль самаго воплощенія и страданія Господня и признаетъ ихъ праздными и недѣйствительными. Так же, если кто мудрствуетъ, что однѣ наши добродѣтели достаточны для нашего оправданія, тотъ отмataетъ искупленіе наше кровью Христовою. О семъ великомъ догматѣ искупленія говорится и въ разматриваемыхъ словахъ Апокалипсиса.

Вопрошающій. Объясни мнѣ, какъ можетъ человѣкъ усвоить себѣ оправданіе, или освобожденіе отъ первороднаго и всякаго грѣха, исходатайствованное роду человѣческому страданіями Христа Спасителя.

Отвѣщающій. Спаситель, посылая Апостоловъ своихъ на проповѣдь, глаголеть: шедше въ міръ весь проповѣдите Евангеліе всѣй твари... Шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще ихъ блости вся, елика заповѣдахъ вамъ... Иже вѣру имѣть и крестится, спасенъ будетъ, а иже не имѣть вѣры, осужденъ будетъ (Мат. гл. 28, ст. 19—20; Мар. гл. 16, ст. 15—16). Въ сихъ словахъ Спасителя указаны способы къ пріобрѣтенію оправданія отъ грѣховъ каждымъ человѣ-

комъ. Должно вѣровать, креститься и соблюдать все, чему научаетъ Евангеліе; кто не исполнить сего, тотъ не получить оправданія, будетъ осужденъ. Сими словами показуется и то, кто есть вѣрующій. Вѣрующій есть тотъ, кто вѣруетъ всему Евангелію, а не части, ибо сказано: учаще ихъ блести вся, елика заповѣдахъ вамъ. Спаситель заповѣдалъ, чтобы всѣ крестились во имя Отца и Сына и Святаго Духа, присовокупивъ, что кто не родится отъ воды и Духа, не имать внити въ царствіе Божіе. Если кто проповѣдуетъ, что и безъ сего таинства можно внити въ царствіе Божіе, тотъ вѣруетъ не всему, что Христосъ заповѣдалъ Апостоламъ. Спаситель заповѣдалъ съ такимъ же прщеніемъ, какъ и о таинствѣ крещенія: аще не снѣсте плоти Сына человѣческаго, ни піете крови Его, живота не имате въ себѣ (Іоан. гл. 23). Если кто будетъ проповѣдывать, что и безъ таинства причащенія можно получить жизнь вѣчную, таковыи не только не вѣруетъ всему, чтѣ Спаситель заповѣдалъ Апостоламъ, но паче и противное проповѣдуетъ. Спаситель о таинствѣ причащенія тѣла и крови Его, установленномъ на тайной вечери, сказалъ прежде: хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра (Іоан. зач. 23), симъ явственнѣйше показуя, что въ таинствѣ причащенія подъ видомъ хлѣба преподается та самая плоть Его, которую Онъ предалъ за животъ міра, и та самая кровь Его, которая истекла изъ живоподательныхъ ребръ Его. Если кто будетъ признавать и проповѣдывать, что въ таинствѣ причащенія преподается подъ видомъ хлѣба не истинное тѣло Христово и подъ видомъ вина не самая кровь Христова, но хлѣбъ и вино преподаются вмѣсто тѣла и крови Христовыхъ, таковыи не только не вѣруетъ тому, чтѣ Христосъ заповѣдалъ Апостоламъ проповѣдывать, но и почитаетъ Христа не вѣрно глаголавшимъ, или же не имущимъ силы сотворить вся, елика рече. Итакъ, чтобы усвоить себѣ спасеніе, или оправданіе кровію Христовою, необходимо вѣровать всему, чтѣ Спаситель заповѣдалъ Апостоламъ, то-есть вѣровать во Святую Троицу, якоже научаетъ, Евангеліе, креститься во имя Ея и вѣровать всѣмъ словесамъ Христовымъ, исполнять всѣ повелѣнія Христовы, пріимать всѣ уставленныя Имъ таинства, чтѣ именно содер-

житъ святая церковь, неизмѣнно слѣдующая учепію евангельскому и апостольскому. Скажу тѣбѣ кстати, какъ тяжекъ грѣхъ невѣрія Богу. Отъ сего грѣха произошло и самое бѣдствіе человѣческаго рода, самое грѣхопаденіе прародителей нашихъ, повлекшее за собою изгнаніе изъ рая и осужденіе на смерть, какъ показываетъ самая исторія ихъ грѣхопаденія. Змій золукавый, прельщая праматерь нашу Еву, не сказалъ ей: „не вѣрь въ Бога“, ибо вѣдалъ, что Ева, самимъ Богомъ сотворенная и съ Богомъ бесѣдовавшая, отвергла бы съ негодованіемъ такую ложь. Поэтому онъ прибѣгъ къ иной хитрости, — сталъ убѣждать ее не вѣровать Богу, не вѣровать словамъ, которыя Богъ сказалъ: въ онъ же день сиѣсте отъ него (древа познанія добра и зла), смертію умрете. Вотъ что змій говорилъ женѣ: не смертію умрете; вѣдяше бо Богъ, яко въ онъ же день сиѣсте отъ него (отъ древа), отверзутся очи ваши, и будете яко бози, вѣдуше доброе и лукавое. Этимъ змій успѣлъ внушить Евѣ невѣріе Богу, невѣріе Его словамъ: въ онъ же день сиѣсте... смертію умрете, такъ что она согласилась принять совѣтъ змія о вкушениі отъ древа: и видѣ жена (то-есть согласилась вѣровать болѣе змію, нежели Богу), яко добро древо въ сиѣдь, и яко угодно очима видѣти, и красно еже разумѣти, и вземъ отъ плода его и яде (Бытія гл. 3). Ясно, что согласію и дерзнутію на преступленіе предварило въ Евѣ невѣріе Богу, невѣріе Его словамъ: въ онъ же день сиѣсте отъ него, смертію умрете. Итакъ, самому первому грѣху, преступленію заповѣди первозданными, значить и всему злу рода нашего, начало есть невѣріе Богу и слову Его. Нынѣ многіе, если кто скажетъ имъ, что не должно вѣровать въ Бога, т.-е. въ бытіе Божіе, съ негодованіемъ отвращаются отъ такихъ проповѣдниковъ, не терпящe и слышати таковыхъ безумныхъ глаголовъ; а не вѣровать Богу, не вѣровать Его обѣтованіямъ, — этою прелестію, подобно Евѣ, удобно уловляются. Но какъ они отвращаются отъ злопагубныхъ словъ о невѣріи въ Бога, такъ же должны отвращаться, яко отъ змія, прельстившаго Еву, и отъ невѣрія Богу, а должны подражать Аврааму, о которомъ сказано: вѣрова Авраамъ Богови, и вмѣнился ему въ правду.

Апокалипсисъ, гл. 1, ст. 6.

И сотворилъ есть нась цари и іереи Богу и Отцу
своему, тому слава и держава во вѣки, аминь.

Вопрошающій. Какъ разумѣть сіи слова: сотворилъ
есть нась цари и іереи?

Отвѣщающій. Въ Ветхомъ Завѣтѣ израильяне были
удостоены именованія: „языкъ святъ, царское священіе“ (Исх.
гл. 9, ст. 6). Однако, и у нихъ цари и священники имѣли
особое помазаніе: къ алтарю приступали только избранные
отъ колѣна Ааронова, а прочие дерзнувшіе приступить были
наказаны Богомъ, какъ-то Дафанъ и Авиронъ, Озія царь.
И въ Новомъ Завѣтѣ, когда Спаситель былъ вопрошаемъ
о даяніи дани кесарю, то отвѣчалъ: воздадите кесарева
кесареви, а Божія Богови (Мате. гл. 22, ст. 21). И Апо-
столъ Павелъ пишетъ: всяка душа властемъ предер-
жащимъ да повинуется, иѣсть бо власть, аще не отъ
Бога, сущія же власти отъ Бога учинены суть (римл.
гл. 13, ст. 1). И въ посланіи къ Тимоѳею повелѣваетъ
молиться за царя и за сущихъ во власти. Итакъ, если
Господь повелѣваетъ кесарю дань даяти, и Апостолъ пред-
писываетъ, чтобы всякая душа властемъ предержащимъ по-
виновалась, ибо власти отъ Бога учинены, то ясно, что не
всякій христіанинъ есть власть предержащая, то-есть царская.
Что же значитъ сказанное въ Апокалипсисѣ: сотворилъ
есть нась цари? О какой власти царской говорится здѣсь?
Есть двѣ царскія власти: одна, по которой царствуютъ пре-
держащія власти, другая нравственная, состоящая въ обла-
даніи надъ страстями. Въ сей власти мы, до Христова на-
землѣ пришествія, были немощны; а крестомъ Господнимъ
дарована намъ моць и сила обладать надъ страстями. Это
и значитъ, что Христосъ сотворилъ нась царями, владыками
и побѣдителями своихъ страстей. А если бы всѣ вѣрные
были царями въ смыслѣ власти предержащей, то всѣ были бы
освобождены и отъ дани и отъ повиновенія властемъ пре-
держащимъ, чего требуютъ и Христосъ и Апостолы. Итакъ
здѣсь, въ Апокалипсисѣ, каждый вѣрный именуется царемъ
по той силѣ, которая дарована вѣрнымъ, чтобы обладать

страстями, царствовать надъ ними, и симъ внушается намъ, чтобы по пріятіи таковой власти мы не порабощали себя страстью плотскимъ, безмѣстнымъ, не уничижали дарованаго намъ надъ ними царскаго достоинства. И какъ есть два царскихъ достоинства,— одно по обладанію народами, другое нравственное, по обладанію страстями при помощи Божіей, такъ есть и два образа священства: одно состоитъ въ приношениі самихъ себя Богу добродѣтельнымъ житіемъ, другое въ приношениі безкровной жертвы и совершеніи прочихъ тайнъ, о которомъ глаголеть Апостолъ: тако нась да нещуетъ (да мнить) человѣкъ, яко слугъ Христовыхъ и строителей тайнъ Божіихъ (1 Корин., гл. 4, ст. 1). На это строеніе тайнъ, т.-е. на это священство, Апостолы нарочито рукоположили избранныхъ людей, какъ свидѣтельствуетъ книга Дѣяній Апостольскихъ: рукоположивше имъ пресвитеты на вся церкви, и какъ въ посланіи къ Титу пишетъ Апостолъ Павелъ: сего ради оставилъ тя въ Критѣ, да недокончанная исправиши и устроиши по всѣмъ градомъ пресвитеты, якоже тебѣ азъ повелѣхъ (гл. 1, ст. 5). Отсюда ясно, что не каждый христіанинъ въ семъ смыслѣ есть іерей, т.-е. пресвитетъ, но только тотъ, кто поставленъ чрезъ рукоположеніе отъ Апостоловъ и преемниковъ власти апостольской, каковы были Титъ и Тимоѳей. Посему и въ Апокалипсисѣ не въ семъ смыслѣ каждый христіанинъ называется іереемъ Богу и Отцу, т.-е. не какъ поставленный быть строителемъ тайнъ Божіихъ, а въ томъ, что каждый долженъ самъ приносить себя въ жертву Богу добродѣтельнымъ житіемъ, на что дарована каждому сила отъ Христа. Священства же, поставленаго на строеніе тайнъ Божіихъ, всякий вѣрный потребовать долженъ есть, ибо безъ пріятія тайнъ Христовыхъ спастися не можетъ.

Апокалипсисъ, гл. 1, ст. 7.

Се грядетъ со облаки, и узрить Его всяко око, и иже Его прободоша, и плачь сотворять о немъ вся колѣна земная. Ей, аминь. Азъ есмь алфа и омега, начатокъ и конецъ, глаголетъ Господь, сый, и иже бѣ, и грядый, Вседержитель.

Вопрошающій. Кто восплачется грядущу Христу на облацѣхъ?

Отвѣщающій. Христа, грядущаго со облаки, узрѣть всякое око; а плачъ сотворять о немъ не увѣровавшіе въ Него и не соблюдшіе Его повелѣній, не покаявшіеся: ихъ именуетъ Богословъ „колѣнами земными“.

Вопрошающій. Для чего повторяются сіи слова: сый, бѣ и грядый?

Отвѣщающій. Здѣсь слова сіи глаголются отъ лица Христова и симъ является, что Христосъ, Слово Божіе, соприсносущъ и собезначаленъ Отцу и Духови: якоже бо Отецъ именуется сый, бѣ и грядый, такъ и Сынъ. Богословъ посрамляетъ симъ глаголющихъ не быти Сына соприсносущна и собезначальна Отцу.

Апокалипсисъ гл. 1, ст. 9.

Азъ Іоаннъ, иже и братъ вашъ и общикникъ въ печали и въ царствіи и въ терпѣніи Іисусъ Христовъ, быхъ во островѣ, нарицаемомъ Патмосъ, за слово Божіе и за свидѣтельство Іисусъ Христово.

Вопрошающій. Для чего указываетъ Богословъ мѣсто откровенія?

Отвѣщающій. Богословъ не просто упоминаетъ о мѣстѣ откровенія, но говоритъ, что на этомъ мѣстѣ онъ заточенъ былъ за слово Божіе и за свидѣтельство Іисусъ Христово. Симъ онъ поучаетъ насъ, что страданія за Христа и за правду, не только ничего насъ не лишаютъ, но паче сподобляютъ страждущихъ вышеестественныхъ дарованій и блаженствъ, по слову Христову: блажени есте, егда поносятъ вамъ, и изжденутъ и рекутъ всякъ золъ глаголь, на вы лжуще, Мене ради (Мате. гл. 5, ст. 11).

Апокалипсисъ гл. 1, ст. 10.

Быхъ въ дусѣ въ день недѣльный: и слышахъ за собою гласъ велий, яко трубы, глаголющія: Азъ есмь алфа и омега, первый и послѣдній.

Вопрошающій. Что значитъ „быть въ дусѣ“?

Отвѣщающій. „Быть въ дусѣ“ значитъ находиться въ ду-

ховномъ восхищениі, быть виѣ здѣшняго міра, но въ такомъ состояніи, которое не омрачаетъ ума невѣдѣніемъ, а паче просвѣщаетъ тайнозрѣніемъ. Знаютъ же сіе духовное состояніе только сподобившіеся онаго.

Вопрошающій. Для чѣго Богословъ указываетъ день откровенія, говоря, что это былъ день недѣльный?

Отвѣщающій. День недѣльный, или воскресный, есть день побѣды Христа надъ адомъ и смертю. Упоминая, что начало откровенія было въ этотъ день, Богословъ показуетъ симъ, что чрезъ побѣдителя смерти, Христа, даруется откровеніе, возвѣщающее побѣду церкви надъ вратами ада.

Вопрошающій. Чѣдъ значить, что Богословъ слышить гласъ за собою, а не впереди себя?

Отвѣщающій. Такъ было для того, чтобы сильнѣе обратить вниманіе Богослова на откровеніе, ибо и мы на раздавшійся созади нась гласъ паче обращаемъ вниманіе. Такъ и пророкъ Іезекіиль слышалъ гласъ откровенія за собою.

Вопрошающій. Для чѣго сказано: гласъ яко трубы?

Отвѣщающій. Сказано для означенія силы евангельскаго проповѣданія, оглашающаго концы міра.

Вопрошающій. Что значать слова: алфа и омега, первый и послѣдній.

Отвѣщающій. Они значать то же, что и выше начатокъ и конецъ, то есть начало и совершеніе всего; а симъ свидѣтельствуется, что все существующее Имъ, Иисусомъ Христомъ, получило созданіе и Имъ содержится.

Апокалипсисъ гл. 1, ст. 11—20.

И яже видиши, напиши въ книгу, и посли церквамъ, иже суть во Асіи: во Ефесь, и въ Смирну, въ Нергамъ, и въ Фугатиръ, и въ Сардисъ, и въ Филадельфию, и въ Лаодикію. И обратихся видѣти гласъ, иже глаголаше со мною: и обратився видѣхъ седмь свѣтилникъ златыхъ, и посредѣ седми свѣтилниковъ подобна Сыну человѣчу, облечена въ подиръ, и препоясана при сосцу поясомъ златымъ: глава же Его и власы бѣлы, аки ярина бѣлая, яко же снѣгъ: и очи Его яко пламень огненъ: и нозѣ Его подобны

халколивану, якоже въ пещи разжжены: и гласъ Его, яко гласъ водъ многихъ: и держа въ руцѣ своеї деснѣй седмь звѣздъ: и изъ устъ Его мечъ обоюду остръ изостренъ исходяй: и лице Его яко солнце сіаетъ въ силѣ своєй. И егда видѣхъ Его, падохъ ѿ ногама Его, яко мертвъ: и положи десницу свою на мнѣ, глаголя ми: не бойся; Азъ есмь первый и послѣдній, и живый, и быхъ мертвъ, и се живъ есмь во вѣки вѣковъ, аминь: и имамъ ключи ада и смерти. Напиши убо яже видѣлъ еси и яже суть, и имже подобаетъ были по семъ: таинство седми звѣздъ, яже видѣлъ еси на десницѣ Моей, и седмь свѣтильникъ златыхъ. Седмь звѣздъ, Ангели седми церквей суть, и седмь свѣтильниковъ, яже видѣлъ еси, седмь церквей суть.

Вопрошающій. Что означаютъ седмь свѣтильниковъ златыхъ, среди которыхъ Богословъ увидѣлъ „подобна Сыну человѣчу“?

Отвѣщающій. Самъ Господь далѣе изъяснилъ, что седмь свѣтильниковъ суть седмь церквей, иже во Асіи. Но не должно разумѣть, что только Ассійскія церкви суть свѣтильники въ руцѣ Господа. И каждая церковь, содержащая православную вѣру, есть свѣтильникъ въ руцѣ Господней; седмь же точію показаны Богослову потому, что онъ въ сихъ церквахъ проповѣдалъ Евангеліе, и именно имъ нужно было дать требующееся отъ него наставленіе. Впрочемъ глаголенныя къ симъ седми церквамъ поученія, откровенія и обличенія приложими и къ прочимъ церквамъ, если въ нихъ обрѣтаются тѣ же нужды и недостатки.

Вопрошающій. Почему церкви уподобляются свѣтильникамъ горящимъ?

Отвѣщающій. Если Господь во Евангеліи и частныхъ лицъ нарицаетъ свѣтильниками, глаголя: такъ да просвѣтится свѣтъ вашъ предъ человѣки, яко да видять добрая дѣла ваша и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ (Мат. гл. 5, ст. 16), то кольми паче церкви суть свѣтильники, сіяющіе всему миру свѣтомъ православія и добродѣтели.

Вопрошающій. Почему Господь является Евангелисту среди свѣтильниковъ?

Отвѣщающій. Апостоламъ и въ лицѣ ихъ преемникамъ ихъ и всѣмъ вѣрующимъ Господь далъ непреложное обѣщаніе: се Азъ съ вами есмъ во вся дни до скончанія вѣка (Мат. гл. 28, ст. 20). И такъ какъ согласно сему обѣщанію Господь пребываетъ среди вѣрныхъ, то и Богослову Онъ явился среди свѣтильниковъ златыхъ, образующихъ собою церкви вѣрныхъ. И сіе хожденіе, или пребываніе Христа среди сихъ свѣтильниковъ будетъ, по тому же обѣщанію, во вся дни до скончанія вѣка.

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ седмь звѣздъ въ десницахъ явившагося Богослову Господа?

Отвѣщающій. Опять самъ Господь объяснилъ далѣе, что седмь звѣздъ въ десницахъ Его суть ангелы седми церквей. А ангелами Господь именуетъ епископовъ сихъ седми церквей. Что ангелами Онъ дѣйствительно именуетъ здѣсь епископовъ, а не обѣ ангелахъ въ собственномъ смыслѣ говоритъ, это открывается изъ того, что сихъ ангеловъ за усердное служеніе Онъ похваляетъ, а за небреженіе о паствѣ укоряетъ, чего къ безплотнымъ ангеламъ приложить невозможно.

Вопрошающій. Но почему епископовъ церквей Господь именуетъ ангелами? Почему приличествуетъ имъ такое наименованіе?

Отвѣщающій. Еще въ Ветхомъ Завѣтѣ іерей, возвѣщающій людямъ законъ Божій, именовался ангеломъ Господа Вседержителя, какъ о томъ глаголеть Малахія пророкъ (гл. 2, с. 7): понеже устнѣ іереовы сохранятъ разумъ, и закона взыщутъ отъ устъ его, яко ангель Господа Вседержителя есть. Если же іерею свойственно именоваться ангеломъ Господа Вседержителя, то тѣмъ болѣе именованіе это приличествуетъ епископу, возвѣщающему людямъ заповѣди Божіи.

Вопрошающій. А почему предстоятели церквей, епископы, показаны Богослову подъ видомъ звѣздъ въ руцѣ Спасителя?

Отвѣщающій. Епископъ въ ноши вѣка сего долженъ быть стаду своему сіяющею звѣздою чрезъ ученіе и житіе,

якоже Апостолъ Павелъ завѣдуєть Тимоєю (посланіе 1-е, гл. 4, ст. 11): образъ буди вѣрнымъ словомъ, житіемъ, любовью, духомъ, вѣрою, чистотою. Посему пастыри церкви именуются и въ церковныхъ пѣсняхъ „мысленныя тверди звѣздами“ (на Хвал. слав.). Богословъ видѣлъ сіи звѣзды въ руцѣ Господней, ибо и вси вѣрніи въ руцѣ Господней суть, всѣ десницею Его охраняемы, а кольми паче пастыри церкви. О семъ самъ Господь во Евангеліи глаголеть: Овцы мои гласа моего слушаютъ, и Азъ знаю ихъ, и по Мнѣ грядутъ, и Азъ животъ вѣчный дамъ имъ, и не погибнутъ во вѣки и не восхитить ихъ никтоже отъ руки Моєя. Отецъ мой, иже даде Мнѣ, болій всѣхъ есть, и никто не восхитить ихъ отъ руки Отца Моего. Азъ и Отецъ едино есма (Іоан. зач. 38). И какъ святая церковь создана Господомъ съ сими звѣздами мысленныя тверди, епископами: такъ пребудетъ, содержима въ руцѣ Господа Вседержителя, до втораго Его пришествія, по слову Его: не восхитить ихъ никтоже отъ руки Моєя. А елицы проповѣдуютъ прекращеніе пастырей церковныхъ, тѣ проповѣдаютъ, что въ руцѣ Господней нынѣ сихъ звѣздъ не обрѣтается, акибы они отъ десницы Господней нынѣ уже восхищены. Таковые проповѣдники являются не вѣрующими словеси Господню: не восхитить ихъ никтоже отъ руки Моєя.

Вопрошающій. Почему Богословъ именуетъ Христа подобнымъ Сыну человѣческому, а не просто Сыномъ человѣческимъ?

Отвѣщающій. И Апостолъ Павелъ именуетъ Христа сущимъ въ подобіи плоти грѣха (Рим. зач. 96), — именуетъ такъ не потому, чтобы Онъ не принялъ наша истиинныя плоти, но потому, что принялъ плоть, не подлежащую грѣху. Богословъ же видѣлъ Господа не только въ нетлѣнной, но и въ прославленной плоти: посему и именуетъ Его подобнымъ Сыну человѣчу.

Вопрошающій. Объясните мнѣ подробности того образа, въ какомъ Христосъ явился Богослову. Чѣмъ означаетъ, яко видѣлъ Его Богословъ облечена въ подиръ?

Отвѣщающій. Подиръ есть риза священническая. Обле-

ченіе Христа въ сю ризу являеть Его священство, о коемъ пророкъ Давидъ глаголеть: ты еси священникъ во вѣки. Апостолъ же не только именуетъ Христа священникомъ, но и первосвященникомъ, глаголя: тако и Христосъ не себе прослави быти первосвященика, но глаголавый къ нему: Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесъ родихъ Тя, якоже и инде глаголеть: Ты еси священникъ во вѣкъ по чину Мелхиседекову (Евр. зач. 311). А поелику Христосъ есть не только священникъ, но и первосвященникъ во вѣкъ, то и тѣ, для которыхъ Онъ первосвященникъ, должны быть во вѣки: если бы они прекратились, то кому же Христосъ былъ бы первосвященникомъ? Посему не исповѣдующіе нынѣ быти священству, симъ проповѣданіемъ отрицаютъ и Христа быти первосвященника. Также и Христосъ потому именуется первосвященникъ во вѣкъ, что чрезъ священниковъ самъ совершаетъ жертвоприношеніе безкровной жертвы тѣла и крови Его, какъ о томъ глаголеть св. Златоустъ въ толкованіи на второе посланіе къ Тимоѳею, въ нравоученіи второмъ: „Приносъ тойже есть, аще и случившійся принесетъ, аще Павель, аще и Петръ; тойже есть, егоже Христосъ ученикомъ даде, и егоже нынѣ священницы творять: ничтоже сей меншѣ онаго, зане и сего не человѣцы освящаютъ, но самъ Той, иже и онаго освятивый. Якоже бо глаголы, яже Богъ проповѣда, тыя же суть, яже священникъ и нынѣ глаголеть: сице и приносъ тойже есть. Яко и Христосъ и нынѣ здѣ есть, и нынѣ дѣйствуетъ“. Посему, елицы нынѣ не исповѣдуютъ быти приношенію безкровной жертвы тѣла и крови Господни, тыя не исповѣдуютъ и нынѣ чрезъ іереовъ священномодѣйствующимъ Христа, облеченного въ подиръ.

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ поясъ златый, которымъ опоясанъ былъ явившійся Богослову Христосъ?

Отвѣщающій. Симъ означается совершенство священства Христова, ибо поясъ нуженъ дѣлающему ко удобству на дѣло. О священномодѣйствіи же Христовомъ Апостолъ глаголеть: единемъ приношеніемъ совершилъ есть во вѣки освящаемыхъ.

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ бѣлость власовъ главы явившагося Богослову Христа?

Отвѣщающій. Симъ означается вѣчность Божества Сына Божія: пророкъ Даниилъ видѣлъ и Бога Отца также бѣлы власы имуща (Дан. гл. 7, ст. 1).

Вопрошающій. Далѣе сказано: нозѣ Его подобны халколивану, яко въ пещи разжены. Симъ что означается?

Отвѣщающій. Симъ является, яко и плоть, въ послѣднее время нась ради воспріятая Сыномъ Божімъ, съ божествомъ Его ипостасно соединенная, обожена есть, яко огнемъ разженная, и нась, причащающихся плоти Іисуса Христа и честныя крови Его, обожаетъ и очищаетъ отъ грѣховъ, по слову того же Апостола Іоанна Богослова: кровь Іисуса Христа, Сына Его, очищаетъ нась отъ всякаго грѣха. А лишающіе себя святаго причащенія тѣла и крови Христовыхъ, лишаются очищенія грѣховъ, посему и умираютъ во грѣхахъ.

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ: очи Его яко пламень огненъ?

Отвѣщающій. Симъ означается, что Христосъ зритъ внутреннѣйшія помышленія и чувствія наши, испытуетъ наши сердца и утробы, якоже Самъ ко ангелу Фіатирскія церкви глаголетъ: Азъ есмь испытай сердца и утробы, и дамъ вамъ комуждо по дѣломъ вашимъ.

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ: изъ устъ Его мечъ обоюду остръ исходай?

Отвѣщающій. Мечемъ обоюду острый, исходящимъ изъ устъ Христовыхъ, означается проповѣдь евангельская, ея успѣхъ, сила и побѣда надъ міромъ. Такъ и Апостолъ Павель мечемъ духовнымъ называетъ именно глаголь Божій: воспрімите мечъ духовный, иже есть глаголь Божій (Ефес. зач. 233). И самъ Господь ко ангелу Пергамскія церкви о имѣющихъ николаитское ученіе глаголетъ: поклонися, аще ли ни, пріиду тебѣ скоро и брань сотворю съ ними мечемъ усть моихъ.

Вопрошающій. Объясни слова: лицо Его яко солнце сіяетъ въ силѣ своей.

Отвѣщающій. О солнцѣ пророкъ Давидъ глаголетъ: и той яко женихъ исходай отъ чертога своего... и нѣсть иже укрыется теплоты его. Посему солнечнымъ сіяніемъ

лица Иисуса Христа означается не только свѣтлость божества Его, но и теплота ученія евангельского, всѣхъ вѣрующихъ согрѣвающая.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: имамъ ключи ада и смерти?

Отвѣщающій. Пророкъ Давидъ во псалмѣ 114 глаголеть: обыдоша мя болѣзни смертныя и бѣды адovы обрѣтоша мя. Господь, обѣщавая церкви своей неодолѣнность, глаголеть: врата адова не одолѣютъ ей. Вратами адovыми Господь именовалъ воздвигаемыя отъ сатаны чрезъ язычниковъ и еретиковъ гоненія на церковь, могущія сводити во адъ, и всѣ соблазны, которые наиначе въ послѣднее время отъ антихриста на церковь Христову воздвигнуты будуть. Всѣ сіи ухищренія, воздвигаемыя сатаною на святую церковь, одолѣть церковь, по обѣтованію Христову, не могутъ, и дабы кто не возмнилъ, что служители ада, елико хотятъ, толико и воздвигаются на святую церковь свои ухищренія, ища ниспровергнуть ее, Господь разрушаетъ таковое мнѣніе сими глаголы: имамъ ключи ада и смерти, то-есть смерть и адъ не столько, сколько они хотятъ, изливаютъ свою злобу на церковь и чадъ ея, но елико Азъ попущу имъ на умноженіе вѣнцовъ вѣрнымъ, имущимъ пострадати отъ нихъ,— на увѣнчаніе, а не на паденіе, якоже о томъ и Апостолъ свидѣтельствуетъ: вѣренъ Богъ, иже не оставить васъ искусится паче, еже можете, но сотворить со искушеніемъ и избытіе, яко возмощи вамъ понести(1 Коринѳ. гл. 10, ст. 13). Итакъ слова: имамъ ключи ада и смерти, не только то означаютъ, что Господь мертвить и живить, низводить во адъ и возводить, но и то, что въ его власти попустить, и не попустить гоненія на вѣрныхъ, и въ какой степени попустить. Сими глаголы Онъ акибы вѣщаетъ намъ: не бойтесь! у Меня ключи ада и смерти! выше силы искушенія отъ нихъ попущено не будетъ!

Апокалипсисъ, гл. 2 ст. 1—7.

Ангелу Ефесскія церкве напиши: тако глаголеть держай седмь звѣздъ въ десницѣ своей, ходай по средѣ сѣми свѣтилиниковъ златыхъ: вѣмъ твоя дѣла,

и трудъ твой, и терпѣніе твое, и яко не можеши носити злыхъ, и искусилъ еси глаголющія быти апостолы, и не суть: и обрѣль еси ихъ ложныхъ: и понесль еси, и терпѣніе имаши, и за имя Мое трудился еси и не изнемогъ еси. Но имамъ на тя, яко любовь твою первую оставилъ еси. Помяни убо, откуду спалъ еси, и покайся, и первая дѣла сотвори: аще же ни, гряду тебѣ скоро, и двигну свѣтилникъ твой отъ мѣста своего, аще не покаешися. Но се имаши, яко ненавидиши дѣлъ николаитскихъ, ихже и Азъ ненавижду. Имѣяй ухо да слышитъ, что Духъ глаголеть церквамъ: побѣждающему дамъ ясти отъ древа животнаго, еже есть посредѣ рая Божія.

Вопрошающій. Кто суть глаголющіи себе быти апостолы, но не сущіе, о коихъ упоминается здѣсь?

Отвѣщающій. Апостолъ Павелъ въ первомъ посланіи къ Тимоѳею, въ главѣ первой, пишетъ: Якоже умолихъ тя пребыти во Ефесѣ, идый въ Македонію, да завѣщающи нѣкимъ не иначе учiti, ниже внимати баснемъ и родословiemъ безконечнымъ... Нѣцы уклонишася въ суесловія, хотяще быти законоучители, неразумѣяще ни яже глаголютъ, ни о нихже утверждаютъ. Изъ сихъ словъ Апостола ясно, что въ Ефесѣ были лжеучители изъ іудеевъ, принявшихъ христіанство, которые имѣли не по разуму ревность о ветхомъ законѣ и обрѣзаніи, учили и требовали, чтобы увѣровавшіе изъ язычниковъ обрѣзывались и соблюдали законъ Моисеевъ. О такихъ лжеучителяхъ известно и изъ книги Деяній Апостольскихъ (гл. 15), что они сдѣлали возмущеніе въ Антіохіи: нѣціи, сшедшіе отъ Іudeи, учаху братію, яко аще не обрѣжетесь по обычаю Моисееву, не можете спастися. По поводу этого возмущенія составился апостольскій соборъ въ Іерусалимѣ, на которомъ постановлено Апостолами и старцами, сущимъ отъ языка увѣровавшимъ во Христа не обрѣзоватися и не соблюдать законныхъ обрядовъ, то-есть очищеній и прочаго (Дѣян. гл. 15, ст. 4). Эти лжеапостолы возмутили и галатскихъ христіанъ, что побудило Апостола Павла написать и посланіе къ галатамъ, въ обличеніе ихъ

лжеученія. Они же, повторяю, возмущали братію и въ Ефесѣ. Были и другіе, выдававшіе себя за Апостоловъ, не суще апостолы, ни ихъ ученики, восхищающе самовольно апостольское достоинство. О тѣхъ и другихъ лжеапостолахъ Апостолъ Павелъ во второмъ посланіи къ Коринеянамъ (зач. 192), обличая ихъ, пишетъ: Таковіи лживи апостоли, дѣлатели лстивіи, преобразующіеся во Апостолы Христовы. И нѣ дивно: самъ бо сатана преобразуется во ангела свѣтла. Не веліе убо, аще и служителіе его преобразуются яко служители правды, имже кончина будетъ по дѣломъ ихъ. О сихъ лжеапостолахъ, проповѣдывавшихъ обрѣзаніе, глаголеть Господь и ангелу церкви Ефесской и ангеламъ прочихъ церквей.

Вопрошающій. Какое могло быть поврежденіе истинѣ отъ проповѣдающихъ, чтобы язычники, увѣровавшіе во Христа, обрѣзывались и соблюдали законъ Моисеевъ? Жившіе въ Палестинѣ іудеи, увѣровавшіе во Христа, обрѣзывались и соблюдали законъ Моисеевъ, какъ о томъ свидѣтельствуетъ книга Дѣяній Апостольскихъ, гдѣ повѣстуется, что когда Павелъ во Іерусалимѣ пришелъ къ Іакову и собрались старцы, то послѣ повѣстованія Павла о томъ, елика сотвори Богъ во языцѣхъ служеніемъ его, они, слышаще, славяху Бога, и рекоша ему: видиши ли, брате, колико темъ есть іудей вѣровавшихъ, и вси ревнители закону суть (гл. 21, ст. 20). Если сихъ іудеевъ, вѣровавшихъ, не вредило соблюденіе закона: то почему могло оно вредить спасенію отъ языкъ увѣровавшихъ?

Отвѣщающій. Законъ о обрѣзаніи данъ былъ отъ Моисея не язычникамъ, а только евреямъ; язычники должны быть управляемы естественнымъ закономъ, по слову Апостола: языцы, не имуще закона, естествомъ законная творятъ; сіи закона не имуще, сами себѣ суть законъ (Рим. зач. 82). Проповѣдовывать имъ вмѣстѣ съ христіанствомъ и обрѣзаніе значило бы вновь подчинить ихъ закону, значило бы проповѣдывать, что одной вѣры во Христа и крещенія недостаточно во искупленіе и спасеніе, какъ о томъ пишетъ и Апостолъ Павелъ въ посланіи къ Галатамъ: упразднитесь отъ Христа, иже закономъ оправдается: отъ благодати отпадосте (гл. 5, ст. 4); и паки: аще бо

закономъ правда, убо Христосъ туне умре (гл. 2, ст. 21); и паки: се азъ Павелъ глаголю вамъ, яко аще обрѣзаетесь, Христосъ васъ ничтоже пользуетъ (гл. 5, ст. 2). И когда язычники апостольскимъ соборомъ освобождены были отъ обрѣзанія, этимъ ясно указывалось, что обрѣзаніе не составляетъ для нихъ условія ко спасенію; этимъ указывалось, что и для самихъ іудеевъ законъ уже потерялъ свою силу и не могъ быть обязательнымъ для спасенія, а имѣлъ значеніе только какъ отечественный излюбленный обрядъ, — безполезный, но и безвредный для спасенія. Почему и Апостолъ не запрещалъ іудеямъ, принявшимъ христианство, сохранять законъ и обрѣзываться; проповѣдувать же язычникамъ обрѣзаніе, значило бы, по его учению, поставлять обрѣзаніе въ необходимое условіе спасенія, и тѣмъ упразднить силу Евангелія. Посему Господь и хвалить Ефесянъ, что они не прельстились лжеапостолами, проповѣдающими, что безъ обрѣзанія невозможно спасеніе.

Вопрошающій. Если обрѣзаніе не нужно для спасенія, то почему оно имѣло такое значеніе въ Ветхомъ Завѣтѣ, что безъ него невозможно было угодить Богу?

Отвѣщающій. Обрѣзаніе было знаменіемъ завѣта Божія къ праотцамъ, что отъ сѣмени Авраама рождается Христосъ Спаситель міра. Посему, если бы кто изъ іудеевъ не восхотѣлъ обрѣзываться, онъ отметалъ бы симъ завѣтъ Божій ко Аврааму о рожденіи Христа и искупленіи чрезъ Него отъ грѣха и проклятія, наслѣдованныхъ отъ прародителей. По исполненіи же сего завѣта Божія, т.-е. по воплощеніи единороднаго Сына Божія отъ сѣмени Авраамова, послѣ совершеннаго Христомъ искупленія рода человѣческаго, обрѣзаніе не можетъ имѣть уже никакого значенія.

Вопрощающій. Кто суть николаиты, упоминаемые въ словахъ Христовыхъ къ Богослову?

Отвѣщающій. Николаиты имя себѣ получили отъ Николая, бывшаго однимъ изъ седми діаконовъ, поставленныхъ Апостолами, но уклонившагося отъ христианства и впадшаго въ различныя нечестія. Въ Іеатронѣ повѣствуется слѣдующее о николаитахъ: „Человѣцы быша скверніи, иже обществованіе женъ и свободное съ ними смыщеніе утвѣдиша, блаженство въ похоти плотской разумѣли быти, множество

боговъ введоша, божество же Христа Господа отмечали, съ языки идоложертвенное ядоша, да краснымъ именемъ мерзость свою покрыть, отъ ученія, имже хваляхуся, гностиками себя именовали“.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ прещеніе Господне ангелу Ефесскія церкви — за оставленіе первыя любви двинуть свѣтильникъ его, аще не покается?

Отвѣщающій. Во сихъ словахъ содежится дѣйствительно прещеніе ангелу церкви Ефесской, и не одному только ангелу этой церкви; но съ прещеніемъ выражается здѣсь и велія милость Господня на вселенную. Ибо не рече Господь ко ангелу Ефесскому: аще не покаешься, угашу свѣтильникъ твой, но двигну свѣтильникъ твой съ мѣста своего, то-есть переставлю его на иное мѣсто. И по сему Господню словеси свѣтильники церковные въ мірѣ съ мѣста на мѣсто переставляются, но не угашаются, не умаляются, только отъ иныхъ мѣсть на вселенную сіяютъ, и благодать Божія отъ нихъ истекаетъ для вѣрующихъ. Такъ и Русская земля до лѣтъ князя Владимира не имѣла своего свѣтильника, то-есть епископа; а съ того времени сколько въ ней возсіяло свѣтильниковъ, изливающихъ свѣтъ на вселенную!

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: имѣяй ухо слышати да слышить?

Отвѣщающій. Слышать слово Божіе и лукавіи человѣцы, но не внимаютъ глаголанному. Господь во Евангеліи слышащаго слово Его и творящаго уподобляетъ мужу мудру, а слышащаго и не творящаго уподобляетъ мужу юродиву (Мат. зач. 24). По сему Господню слову тотъ имать ухо слышати, иже внимаетъ глаголанному Господомъ и творить. Симъ выраженіемъ: имѣяй уши слышати да слышить, Господь и во время земной своей жизни многократно оканчивалъ рѣчи свои къ народу.

Вопрошающій. Прошу объяснить слова: побѣждающему дамъ ясти отъ дерева животнаго, еже есть посредѣ рая Божія. Кто есть побѣждающій и чѣд есть дерево животное посредѣ рая?

Отвѣщающій. Адамъ за несохраненіе заповѣди Божіей, лишенъ былъ блаженства вкушать отъ дерева животнаго, которое было посредѣ рая Божія, якоже глаголеть Писаніе:

И рече Богъ: се Адамъ бысть яко единъ отъ нась, еже разумѣти доброе и лукавое. И нынѣ да нѣкогда простретъ руку свою, и возметъ отъ древа жизни, и сиѣсть, и живъ будетъ во вѣкъ. И изгна его Господь Богъ изъ рая сладости, дѣлати землю, отъ нея же взять бысть (Быт. гл. 3, ст. 22). Тогда, при Адамѣ, древо животное находилось среди рая, и вкушающему отъ него оно должно было давать жизнь и бессмертіе; въ Новомъ Завѣтѣ, во святой церкви, древо живота есть самъ Христосъ, дающій вкушающимъ отъ него не только естественную жизнь, какъ древо райское, но и жизнь духовную, животъ вѣчный, якоже церковь воспѣваетъ: „Христосъ есть древо животное, отъ негоже ядый не умираю“ (Блаж. седьмago гласа), наипаче же какъ самъ Онъ о себѣ глаголеть: ядый Мою плоть и піяй Мою кровь имать животъ вѣчный. По сему слову Спасителя, побѣждающій страсти грѣховныя сподобляется, чрезъ причастіе тѣла и крови Его, имѣти животъ вѣчный въ себѣ. Достойно особаго вниманія, что Господь не сказалъ: „побѣждающій имать животъ вѣчный“; но сказалъ: побѣждающему дамъ ясти отъ древа животнаго. Это значитъ, что побѣждающій сподобляется вѣчнаго живота, чрезъ причастіе тѣла и крови Христовыхъ, не своею побѣдою надъ страстями, но побѣдою пострадавшаго за нась Христа, по слову Его: дерзайте, яко Азъ побѣдихъ міръ (Іоан. зач. 55). Посему тщетна и суетна надежда тѣхъ, которые мнятъ получить вѣчный животъ одними своими подвигами, безъ вкушенія отъ древа животнаго, безъ причастія тѣла и крови Христовыхъ.

Апокалипсисъ, гл. 2, ст. 8—11.

И ангелу церкве Смирнскія напиши: тако глаголеть первый и послѣдній, иже бысть мертвъ, и се живъ есть: вѣмъ твоя дѣла, и скорбь и нищету, но богатъ еси: и хулы глаголющіхся быти іудей и не суть, но сонмище сатанино. Не бойсяничегоже, яже имаши пострадати. Се имать діаволъ всаждати отъ васъ въ темницы, да искуситеся: и имѣти будете скорбь до десяти дній. Буди вѣренъ даже до смерти,

и дамъ ти вѣнецъ живота. Имѣяй ухо слышати да слышитъ, чтѣ Духъ глаголетъ церквамъ: побѣждай не имать вредитися отъ смерти вторыя.

Вопрошающій. Почему Господь, повелѣвая писать къ сему ангелу, именуетъ себя первымъ и послѣднимъ, иже бысть мертвъ, и се живъ есть?

Отвѣщающій. Такъ какъ вѣрнымъ Смирнскія церкви Господь предвозвѣщаетъ страданія отъ невѣрныхъ мучителей, то примѣромъ своего страданія и воскресенія хочетъ ободрить ихъ къ перенесенію сихъ страданій, ибо и они, пострадавъ съ нимъ временно, не только будутъ сообразны смерти Его, но, по слову Апостола, будутъ сопричастницы и воскресенію Его: какъ Онъ былъ мертвъ и се живъ есть, такъ и они, пострадавъ и бывъ умерщвлены, будутъ живы съ Нимъ. Называетъ себя первымъ и послѣднимъ, то-есть вѣчнымъ, являя симъ, что онъ силенъ сохранить ихъ отъ смерти вторыя, то-есть отъ вѣчной мѣки, чтѣ и обѣщаваетъ страждущимъ за Него.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: яко скорбь будуть имѣти до десяти дній?

Отвѣщающій. Симъ Господь утѣшаетъ вѣрныхъ, что гоненія на церковь не всегда будутъ продолжаться, но только на время будутъ попущены, и потомъ прекратятся: ибо Господь и попускаетъ гоненія, и прекращаетъ ихъ, дабы чрезъ гоненіе возбудить насъ отъ нерадѣнія, а чрезъ прекращеніе оныхъ утѣшить; и попускаетъ гоненіе, елико можемъ понести, якоже Апостолъ глаголеть: вѣренъ Богъ, иже не оставитъ васъ искушитися паче, еже можете, но сотворитъ со искушеніемъ и избытіе, яко возможнои вамъ понести (Коринт. зач. 145).

Вопрошающій. На кого указуетъ Господь сими словами: глаголющіи ся быти іудеи, но не суть, но сонмище сатанино?

Отвѣщающій. Разумѣются тѣ же самые лжеучители, которыхъ, бесѣдуя къ ангелу Ефесскія церкви, назвалъ Господь лжеапостолами, т.-е. христіане изъ іудеевъ, требовавшіе обрѣзанія для язычниковъ, обращавшихся въ христіанство. Господь именуетъ ихъ здѣсь сонмищемъ сатани-

нымъ за ихъ проповѣдь, что якобы безъ обрѣзанія невозможнo получить спасенія, каковою проповѣдью отвергли они силу вѣры во Христа и крещенія, со всѣми прочими установленными отъ Христа таинствами. Хотя сущіе во Іудеѣ вѣрные и обрѣзывались, но не учили, что безъ обрѣзанія невозможнo спасеніе, почему обрѣзаніе и не вредило ихъ вѣры во Христа, а вмѣстѣ не вредило и ихъ спасенію; проповѣдь же сихъ іудей, что язычникамъ невозможнo спастись безъ обрѣзанія, навела на нихъ такое тяжкое осужденіе, что самъ Господь назвалъ ихъ сонмищемъ сатанинъ.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: вѣмъ твою скорбь и нищету, но богатъ еси?

Отвѣщающій. Городъ Смирна въ сравненіи съ Ефесомъ былъ малъ и убогъ, но богатъ былъ вѣрою и добродѣтелью. Словами: вѣмъ твою скорбь и нищету, но богатъ еси, Господь утѣшаетъ малые и убогіе грады, если они богаты православною вѣрою и добродѣтельнымъ житіемъ. Сие дѣлаетъ ихъ истинно богатыми.

Апокалипсисъ, гл. 2, ст. 12—17.

И Ангелу Пергамскія церкве напиши: тако глаголеть имѣяй мечъ обоюду изоощренъ: вѣмъ дѣла твоя, и гдѣ живеши, идѣже престолъ сатанинъ, и держиши имя мое, и не отвергся еси вѣры моей, и въ моя дни, въ ияже Антипасъ, свидѣтель мой вѣрный, иже убіенъ бысть въ васъ, идѣже живеть сатана. Но имамъ на тя мало, яко имаши ту держащихъ ученіе Валаамово, иже учаше Валака положити соблазнъ предъ сынми Израилевыми, ясти жертвы идолъскія, и любы творити. Тако имаши и ты держащія ученіе Николаитско, егоже ненавижду. Покайся: аще ли ни, прииду тебѣ скоро, и брань сотворю съ ними мечемъ усть моихъ. Имѣяй ухо слышати, да слышитъ, что Духъ глаголеть церквамъ: побѣждающему дамъ ясти отъ манны сокровенныя, и дамъ ему камень бѣлъ, и на камени имя ново написано, егоже никто же вѣсть, токмо пріемляй.

Вопрошающій. Почему Господь, глаголя къ сему ангелу, называетъ себя: имѣяй мечъ обоюду изоощренъ?

Отвѣщающій. Мечъ Господенъ, обоюду изощренный, есть учение Евангельское, ибо имъ побѣждаются еретики. Симъ мечемъ Господь повелѣваетъ вѣрнымъ побѣждать и Николаитовъ: потому и называетъ себя имущимъ мечъ обоюду изощренъ. Симъ мечемъ Онъ поразить противляющихся Ему и на страшномъ судищѣ своемъ, якоже самъ глаголеть: отмѣтайся Мене и не пріемляй глаголь моихъ, имать судящаго ему: слово, еже глаголахъ, то судить ему въ послѣдній день (Іоан. зач. 42). Мечомъ усть своихъ Господь именуетъ и свою силу, низлагающую ереси, во-стающія на церковь, какъ низложены не только николаитская, но и всѣ прочія ереси, савеліанская, павликіанская, аріанская, македоніанская и прочія, которая не только не возмогли побѣдить церковь, но и сами до конца онымъ мечемъ усть Христовыхъ потребиша, такъ что, по слову пророка, погибѣ память ихъ съ шумомъ. Эти слова Христа Спасителя, что Онъ имѣть мечъ изощренъ, и нынѣ насъ ободряютъ, увѣряя, что и нынѣ съ возстающими на святую церковь различными ересе-учителями Онъ сотворить брань мечемъ усть своихъ, и таکожде погибнетъ память ихъ съ шумомъ, какъ память еретиковъ-николаитовъ и прочихъ. О николаитахъ, учение которыхъ приравнивается здѣсь учению Валаамову, ибо и они, какъ Валаамъ, соблазняли вѣрныхъ ясти жертвы идолъскія и любы творити, говорено уже въ объясненіи сказанного ангелу Ефесскія церкви.

Вопрошающій. Кто есть Антипасъ, вѣрный свидѣтель Христовъ? и почему, ублажая церковь Пергамскую, Господь упоминаетъ о немъ?

Отвѣщающій. Антипа былъ епископъ церкви Пергамской, пострадавшій за свидѣтельство Христово; память его совершиаетъ церковь 11 апрѣля. Ублажаетъ же Господь церковь Пергамскую, имѣвшую такового архипастыря, чтобы побудить и прочихъ соревновать сему святому твердостью въ вѣрѣ и исповѣданіи ея предъ невѣрными.

Вопрошающій. Чѣсть есть манна сокровенная, вкушеніе которой Господь обѣщаетъ побѣждающему?

Отвѣщающій. Подъ манною сокровеною разумѣются тѣло и кровь Христа Спасителя, преданныя Имъ на вкушеніе вѣрнымъ въ таинствѣ Евхаристіи, какъ свидѣтельствуетъ о семъ

самъ Господь въ слѣдующихъ словахъ къ іудеямъ: Азъ есмь хлѣбъ животный. Отцы ваши ядоша манну въ пустыни и умроша. Сей есть хлѣбъ сходяй съ небесе, да аще кто отъ него ястъ, не умретъ. Азъ есмь хлѣбъ животный, иже сшедшій съ небесе. Аще кто снѣсть отъ хлѣба сего, живъ будеть во вѣки: и хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра (Іоан. зач. 23). Итакъ, плоть свою, которую подъ видомъ хлѣба преподаетъ вѣрующимъ въ таинствѣ Евхаристіи, Господь сопоставляетъ съ манною, сходившею съ небесъ, которою евреи питались въ пустыни; но при этомъ указываетъ и превосходство сей новозавѣтной манны предъ ветхозавѣтною: тотъ хлѣбъ, ветхозавѣтная манна, питая, не избавлялъ отъ смерти; а данный Имъ хлѣбъ, новозавѣтная манна, тѣло и кровь Его, подаетъ вкушающимъ жизнь вѣчную: аще кто снѣсть отъ хлѣба сего, живъ будеть во вѣки.

Вопрошающій. Господь сказалъ: хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть. Плоть свою Онъ принялъ отъ Дѣвы Маріи. Какъ же Онъ говорить: Азъ есмь хлѣбъ иже сшедшій съ небесе, какъ будто плоть свою Онъ снесъ съ небесъ?

Отвѣщающій. Господь именуетъ себя, или плоть свою хлѣбомъ, сшедшымъ съ небеси и дающимъ животъ міру, по соединенію двухъ естествъ Его во едину ипостась: ибо Онъ, какъ воспѣваетъ церковь, „сугубъ естество мъ, но не ипостасью“, имѣть естество божеское и естество человѣческое, соединенныя во едину ипостась, во едино лице, — естество божеское съ небеси, а человѣческое отъ Дѣвы воспріятое. По божеству Онъ совершень Богъ, единосущный Отцу, отъ Него рожденный прежде всѣхъ вѣкъ, т.-е. собезначальный Отцу. Посему и по воспріятіи божествомъ человѣчества во едину ипостась, или во едино лице, именуетъ себя сшедшими съ небесъ, не отрицая тѣмъ человѣчества, воспріятаго отъ Дѣвы, а также именуетъ себя и Сыномъ Человѣческимъ, не отрицая своего Божества. Итакъ, Господь именуетъ себя хлѣбомъ, сшедшими съ небеси, не потому, чтобы святая плоть Его была снесена съ небеси, а потому, что она ипостасно соединена съ божествомъ, спешшимъ съ небеси. И для того такъ называетъ, чтобы, причащаясь Его тѣла и

божественныя крови Его, всѣ мы вѣровали и были убѣждены, что причащаемся не просто тѣла и крови, воспріятыхъ Христомъ отъ Дѣвы Маріи, но обоженныхъ, ипостасно соединенныхъ съ божествомъ, могущихъ оживотворить насъ. Посему плоть Христова воистину манна сокровенная, воистину хлѣбъ, сшедшій съ небесе и даяй животъ міру.

Вопрошающій. Не можно ли разумѣть, что въ Евангеліи хлѣбомъ, сшедшемъ съ небесе, и здѣсь въ Апокалипсисѣ манною сокровенною Господь именуетъ свое ученіе, а не причастіе тѣла и крови Его?

Отвѣщающій. О хлѣбѣ, сшедшемъ съ небесе, самъ Господь ясно сказалъ, что это есть плоть Его: хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра. Ученіе свое Христосъ далъ міру, а не за животъ міра; плоть же свою далъ на страданіе и смерть именно за животъ міра. Ясно такимъ образомъ, что подъ хлѣбомъ, спедшимъ съ небеси, невозможно разумѣть ученіе Христово. И вообще сказанное въ Писаніи о таинствѣ тѣла и крови Христовыхъ никакъ нельзя понимать въ значеніи сказаннаго о ученіи Христовѣ. Такъ о самомъ учрежденіи таинства Евангелистъ пишетъ: пріемъ Іисусъ хлѣбъ, хвалу воздавъ, благослови, и преломи, и рече: пріимите, ядите и проч. Ясно, что здѣсь говорится не о ученіи, а о таинствѣ, которое Господь преподалъ подъ видомъ хлѣба. О ученіи нельзя сказать пріемъ; а хлѣбъ онъ принялъ явственно въ пречистыя руки свои. Ученіе преподается, а не ломится; хлѣбъ же Христосъ благословилъ и преломилъ. О ученіи довольно было бы сказать: пріимите; а словомъ ядите указуется вещество, подлежащее чувствамъ, ядомое, и паки словомъ пійте, — вещество піемое, отличающееся отъ ядомаго. Все сіе несомнѣнно доказываетъ, что слова Господа: хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра, сказаны о таинствѣ тѣла и крови Господнихъ, преданномъ на тайной вечери подъ видомъ хлѣба и вина. А что подъ видомъ хлѣба и вина Христосъ преподалъ ученикамъ своимъ истинное тѣло свое и истинную кровь свою, что и нынѣ въ таинствѣ Евхаристіи преподаются подъ сими видами истинное же тѣло и истинная кровь Его, сіе явствуетъ изъ собственныхъ словъ Его, изреченныхъ при учре-

жденіи таинства: сіе есть тѣло мое, еже за вы даемо... сія чаша новый завѣтъ есть мою кровію, яже за вы проливается (Луки зач. 108). Христосъ же даль за насъ тѣло свое, а не хлѣбъ, пролилъ кровь свою, а не вино. Значить въ таинствѣ Евхаристіи предподаются самое тѣло и самая кровь Христовы.

Вопрошающій. Какъ понимать слова Господа: дамъ (побѣждающему) камень бѣль, и на камени имя ново написано, егоже никто же вѣсть, токмо пріемляй?

Отвѣщающій. Есть бѣлыи камень топазъ, которому приписываютъ цѣлительную силу, особенно способствующую изощренію зрѣнія. Но слова Христовы о камнѣ имѣютъ таинственный смыслъ. Они означаютъ, что побѣждающіе страсті получаютъ отъ Господа благодать просвѣщать не видящихъ свѣта истины и заблуждающихъ отъ пути правды въ вѣрѣ и житіи, что они просвѣщаютъ слѣпотствующихъ силою новаго имени, т.-е. силою благодати, которую приняли отъ Христа и которую знаютъ только они, пріявши.

Апокалипсисъ, гл. 2, ст. 18—29.

И ангелу Оватирскія церкве напиши: тако глаголеть Сынъ Божій, имѣяй очи свои яко пламень огненъ, и нозъ Его подобны Халколивану: вѣмъ твоя дѣла, и любовь, и службу, и вѣру, и терпѣніе твое, и дѣла твоя, и послѣдняя болша первыхъ. Но имамъ на тя мало, яко оставляеши женѣ Іезавели, глаголющай себѣ быти пророчицу, учити и лстити моя рабы, любодѣйствовати, и снѣсти жертву идолскую. И дахъ ей время, да покается отъ любодѣйства своего, и не покаяся. Се Азъ полагаю на одрѣ, и любодѣющи съ нею въ скорбь велію, аще не покаются отъ дѣлъ своихъ. И чада ихъ умрутъ смертю: и уразумѣютъ вся церкви, яко Азъ есмь испытаяй сердца и утробы: и дамъ вамъ комуждо по дѣламъ вашимъ. Вамъ же глаголю, и прочимъ сущимъ въ Оватирѣ, иже не имутъ ученія сего, и иже не разумѣютъ глубинъ сатаниныхъ, якоже глаголютъ: не возложу на нихъ тяготы иныя: токмо еже имате, держите, дондеже приду. И

побѣждающему и соблюдающему дѣла моя до конца, дамъ ему власть на языцѣхъ: и унасетъ я жезломъ желѣзнымъ, яко сосуды скуделничи сокрушатся, якоже и Азъ пріяхъ отъ Отца моего: и дамъ ему звѣзду утреннюю. Имѣлай ухо слышати, да слышить, что Духъ глаголетъ церквамъ.

Вопрошающій. Почему, глаголя ко ангелу церкви Іа-тирской, Господь называетъ себя имѣющимъ очи яко пламень огненъ, и нозѣ подобны халколивану?

Отвѣщающій. Чѣмъ означаютъ очи огнены и нозѣ подобны халколивану, это объяснено уже выше; а почему говорится о нихъ въ рѣчи къ ангелу церкви Іа-тирской, это постараюсь объяснить. Въ Іа-тире распространялась ересь Николаитская, которая названа здѣсь ученіемъ Іезавелинымъ, учившая любодѣйству и отрицавшая воплощеніе Господне: посему Господь и называетъ себя имѣющимъ очи огненные, т.-е. зрящія и обличающія беззаконія Николаитовъ, и имѣющимъ нозѣ подобны халколивану во свидѣтельство своей Божественности, которую отвергали Николаиты, глаголавшіе Христа быти проста человѣка.

Вопрошающій. Почему Господь, при всей похвалѣ ангелу церкви Іа-тирской за его дѣла, любовь, службу, вѣру и терпѣніе, укоряетъ его, что онъ оставляетъ женѣ Іезавели учити и лстити рабы Христовы?

Отвѣщающій. Господь научаетъ симъ тѣхъ пастырей, которыхъ паства находятся среди еретиковъ, чтобы они имѣли попеченіе не только научать свою паству добрымъ дѣламъ, но заботились и охранять ее отъ ересей, раскрывая и обличая неправоту еретическихъ ученій, среди которыхъ пребываетъ ихъ паства.

Вопрошающій. Какъ понимать слово Господне: Вамъ же глаголю, иже неразумѣютъ глубинъ сатаниныхъ, якоже глаголютъ: не возложу на вы тяготы иныя, токмо еже имате, держите?

Отвѣщающій. Изъявивъ свой гнѣвъ на пастырей, что они не обличаютъ еретиковъ, но молчаніемъ своимъ оставляютъ ихъ прельщати православныхъ, Господь обращаетъ далѣе свою рѣчу къ пасомымъ, которые не содержать ученія еретического и не могутъ разумѣть коварства еретического,

или, какъ сами говорять, не разумѣютъ глубинъ сатаниныхъ: отъ нихъ Господь не требуетъ, чтобы они обличали еретиковъ, а требуетъ только, чтобы сами до конца жизни держали твердо православіе. Вотъ что означаютъ сіи слова: не возложу на вы тяготы иныя, токмо еже имате, держите, дондеже пріиду.

Вопрошающій. Какъ понимать слова Господа о Іезавели (т.-е. Николаитахъ): се Азъ полагаю ю на одрѣ?

Отвѣщающій. По многомъ долготерпѣніи Господь наказуетъ иногда еретиковъ и въ семъ вѣкѣ тѣлесными болѣзнями и другими наказаніями, какъ то видимъ изъ исторіи церкви и изъ житій святыхъ, дабы охранить отъ ереси православныхъ; о таковыхъ наказаніяхъ еретикамъ и говорится въ сихъ словахъ: Се Азъ полагаю ю на одрѣ, и любодѣющія съ нею въ скорбь велію, да разумѣютъ вся церкви, яко Азъ есмь испытай сердца и утробы, и дамъ вамъ комуждо по дѣламъ вашимъ.

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ обѣтованія Господа: побѣждающему и соблюдающему дѣла моя до конца дамъ власть на языцѣхъ, и упасетъ я жезломъ желѣзнымъ, и яко сосуды скудѣльничи сокрушатся?

Отвѣщающій. Слова сіи имѣютъ одинаковый смыслъ со словами Господа, сказанными въ Евангеліи: тако да просвѣтится свѣтъ вашъ предъ человѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ (Мат. зач. 11). И здѣсь, въ словахъ Апокалипсиса, побѣждающему своя грѣховныя страсти и соблюдающему заповѣди Божія обѣщается сила и власть на обращеніе невѣрныхъ, привлекающая къ православію, акибы жезломъ, и сокрушающая языческія и еретическія лжеученія, какъ суды скуделничи.

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ слова Господа: побѣждающему и соблюдающему дѣла моя дамъ звѣзду утреннюю?

Отвѣщающій. Звѣзда утренняя возвѣщаетъ восходъ солнца. Такъ и побѣждающій грѣховныя страсти, соблюдающій Христовы заповѣди получаетъ отъ Господа благодать быть провозвѣстникомъ и указателемъ свѣта евангельскаго. Сіи обѣтованія Христовы побѣждающему страсти и

соблюдающему заповѣди Божіи — пасти языки жезломъ и быть звѣздою утреннею, — могутъ быть прилагаемы въ частности къ каждому вѣрующему, а наипаче сбываются, и должны сбыться, на святой церкви, которая и языки пасеть жезломъ желѣзнымъ и звѣздою утреннею сіяетъ невѣрнымъ, привлекая ихъ къ православію. Да слышать сіи Господни обѣтованія святой церкви чуждающіяся ея общенія! да устыдятся и да уразумѣютъ свое заблужденіе!

Апокалипсисъ, гл. 3, ст. 1—6.

И ангелу Сардійскія церкве напиши: тако глаголетъ имѣяй седмь духовъ Божіихъ и седмь звѣздъ: вѣмъ твоя дѣла, яко имя имаши, яко живъ, а мертвъ еси. Буди бдя и утверждая прочая, имже умрети: не обрѣтохъ бо дѣлъ твоихъ скончаныхъ предъ Богомъ твоимъ. Поминай убо, яко пріялъ еси, и слышалъ еси, и соблюдай и покайся. Аще убо не бдиши, пріиду на тя яко тать, и не имаши почутіи, въ кій часъ пріиду на тя. Но имаши мало именъ и въ Сардіи, иже не оскверниша ризъ своихъ: и ходити имутъ со мною въ бѣлыхъ, яко достойни суть. Побѣждаяй, той облечется въ ризы бѣлые: и не имамъ отмыти имене его отъ книгъ животныхъ, и исповѣмъ имя его предъ Отцемъ моимъ и предъ Ангелы его. Имѣяй ухо, да слышитъ, что Духъ глаголетъ церквамъ.

Вопрошающій. Почему, бесѣдуя къ сему ангелу, Господь именуетъ себя имущимъ седмь духовъ Божіихъ и седмь звѣздъ?

Отвѣщающій. Приступая къ обличенію ангела церкви Сардійской за то, что онъ не имѣеть дѣлъ скончанныхъ предъ Богомъ, Господь напоминаетъ о себѣ, что имѣть седмь духовъ Божіихъ и седмь звѣздъ въ руцѣ своей, то-есть обладаетъ властію раздавать дары духовные, дабы симъ напоминаніемъ возбудить его отъ нерадѣнія и невниманія къ покаянію. Великое утѣшеніе для церкви содержится въ семъ свидѣтельствѣ Господа, что Онъ есть „имущій седмь духовъ Божіихъ“, то-есть что Онъ есть преподатель духовныхъ

дарованій, и преподатель не временный, но всегда „имущій“ сіи седмь духовъ, почему и преподаніе духовныхъ, благодатныхъ даровъ никогда не прекратится въ церкви, въ которой Господь поставилъ, для ихъ разданія, Апостоловъ, потомъ епископовъ и пресвитеровъ, получающихъ отъ Господа дарованія чрезъ преемственное апостольское рукоположеніе. Не неради о своемъ дарованіи живущемъ въ тебѣ, пишетъ Апостолъ Павелъ къ Тимоѳею, еже дано тебѣ бысть пророчествомъ, съ возложеніемъ рукъ священничества (1-е посл. зач. 285); и во второмъ посланіи къ нему же глаголеть: воспоминаю тебѣ возгрѣвати даръ Божій, живущій въ тебѣ возложеніемъ руку мою (зач. 290). Такъ Господь, ищущій седмь духовъ Божіихъ, выну подаетъ церкви духовныя дарованія чрезъ ея пастырей, пріемлющихъ оныя для разданівъ вѣрющимъ въ преемственномъ отъ Апостоловъ рукоположеніи. Посему проповѣдывать прекращеніе въ церкви духовныхъ дарованій и самаго священства, значитъ унижать славу и силу самого Христа, имущаго седмь духовъ Божіихъ.

Вопрошающій. Почему Господь говоритъ ангелу Сардійскія церкви: имя имаши яко живъ, а мертвъ еси?

Отвѣщающій. Апостолъ Іаковъ вѣру безъ дѣлъ именуетъ жертвою: якоже тѣло безъ духа мертвъ есть, тако и вѣра безъ дѣла мертвъ есть (зач. 53). Посему словеси Апостола, кто вѣру свою свидѣтельствуетъ дѣлами, тотъ имѣеть вѣру живую, а кто вѣру свою не подтверждаетъ дѣлами, тотъ имѣеть вѣру мертвую. Точно такъ же и человѣкъ, имѣяй вѣру и дѣла, живъ есть, а имѣющій вѣру безъ дѣлъ, хотя и живетъ, но мертвъ есть. Посему и объ ангелѣ Сардійскія церкви, не имущемъ дѣлъ, Господь говоритъ: имя имаши, яко живъ, а мертвъ еси. Что Господь именуетъ его мертвымъ не за вѣру, а за неимѣніе дѣлъ благихъ, это видно изъ послѣдующихъ словъ Господа: не обрѣтохъ дѣлъ твоихъ скончаныхъ предъ Богомъ твоимъ, —говорится о дѣлахъ, а не о вѣрѣ. Убоимся, вѣрніи, да не речется и о нась: имя имаши, яко живъ, а мертвъ еси! Велико человѣколюбіе Божіе, яко нась и мертвыхъ, не имущихъ дѣлъ благихъ, не презираетъ, но еще призываетъ къ покаянію, глаголя: поминай убо, яко прі-

яль еси и слышалъ еси, и соблюдай, то-есть исполняй слышанное, и покайся: недостаточно, чтобы только обратиться къ добродѣтели; необходимо и покаяться въ содеянныхъ грѣхахъ. Возбуждаетъ Господь и пастырей, чтобы они не только сами имѣли дѣла, скончанныя предъ Богомъ, но и пасомыхъ возбуждали къ покаянію; ибо говорить: буди бдя, и утверждая прочая, имже умрети. Претитъ же Господь и показаніемъ ангелу, аще не покается; образъ же наказанія не повѣдаетъ, ибо по своей неизреченной премудрости различными наказаніями вразумляетъ насть, якоже Самъ вѣсть.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова Господа: побѣждая облечется въ ризы бѣлые?

Отвѣщающій. Симъ являетъ Господь, что побѣждающіе страсти, имущіе чистую совѣсть, сподобятся и внутренняго и внѣшняго осиянія Божіею благодатію, какъ и Адамъ въ раю. Ибо Адамъ тогда только, когда преступилъ заповѣдь Божію, обнажился внутренняя благодати и потребовалъ на покрытіе тѣлесныя наготы кожаныхъ ризъ, прежде же паденія покрыть былъ бѣлыми ризами благодати Божіей и не требовалъ внѣшнихъ ризъ на покрытіе наготы.

Апокалипсисъ, гл. 3, ст. 7—13.

Ангелу Филадельфійскія церкви напиши: тако глаголеть Святый истинный, имѣяй ключь Давидовъ: отверзай, и никтоже затворитъ: затворяй, и никтоже отверзетъ: вѣмъ твоя дѣла: се дахъ предъ тобою двери отверсты и никтоже можетъ затворити ихъ: яко малу имаши силу, и соблюль еси Мое слово, и не отвергся еси имени Моего. Се даю отъ сонмища сатанина глаголющіяся быти Іудеи, и не суть, но лгутъ: се сотворю ихъ, да приидутъ и поклонятся предъ ногама твоими, и уразумѣютъ, яко Азъ возлюбихъ тя. Яко соблюль еси слово терпѣнія моего, и Азъ тя соблюду отъ годины искушенія, хотящія прійти на всю вселенную искусити живущія на земли. Се гряду скоро: держи, еже имаши, да никтоже приметъ вѣнца твоего. Побѣждающаго сотворю столпа въ

церкви Бога моего, и болѣ не имать изыти ктому: и напишу на немъ имя Бога моего, и имя града Бога моего, новаго Іерусалима, сходящаго съ небесъ отъ Бога моего, и имя мое новое. Имѣй ухо, да слышить, чтѣ Духъ глаголеть церквамъ.

Вопрошающій. Почему Господь въ бесѣдѣ къ сему ангелу именуетъ себя истиннымъ: святый истинный?

Отвѣщающій. Поелику Господь сему ангелу, а чрезъ него и всей церкви даетъ великое обѣщаніе соблюсти ихъ отъ годины искушенія, хотяющія прійти на всю вселенную, то чтобы увѣрить въ истинности сего обѣщанія Онъ и именуетъ себя святымъ истиннымъ, т.-е. являетъ симъ, что обѣщаемое есть непреложная истина и имѣть совершиться.

Вопрошающій. Почему Господь называетъ себя имѣющимъ ключъ Давидовъ?

Отвѣщающій. Апостолъ глаголеть: кончина закона Христосъ, въ правду всякому вѣрющему (Рим. зач. 103). И якоже Христосъ есть кончина закону, такоже Онъ есть конецъ, разрѣшеніе, исполненіе всѣмъ обѣтованіямъ, бывшимъ къ Давиду, — акибы ключъ, отверзающій все сокровенное въ сихъ обѣтованіяхъ. Посему Онъ и называетъ себя имѣющимъ ключъ Давидовъ. Точнѣе сказать, — сіе означаетъ, что Онъ есть обѣтованный Давиду Мессія: Онъ есть отверзаяй, и никто же затворитъ, затворяяй, и никто же отверзетъ, то-есть Онъ есть Богъ Всемогущій.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова Господа: се дамъ предъ тобою двери отверсты?

Отвѣщающій. Ангелу церкви Филадельфійской, за добродѣтели его, въ утѣшеніе Господь даетъ двери отверсты, то-есть удобное обращеніе, или входъ невѣрныхъ въ церковь, какъ показываютъ дальнѣйшія слова Господа: се даю отъ сонмища сатанина глаголющіяся быти Іуден и не суть, по лгутъ; се сотворю ихъ, да пріидутъ и поклонятся предъ ногами твоими, и уразумѣютъ, яко Азъ возлюбихъ тя. Въ семъ радостномъ обѣтованіи Господа ангелу Филадельфійской церкви ясно видится Его обѣтованіе и всей церкви вселенской о обращеніи іудеевъ, которое имѣеть послѣдовать предъ кончиною міра по слову

Апостола (Рим. зач. 107): егда исполненіе языковъ видеть, то-есть когда всѣ язычники пріимутъ христіанство, тогда весь Израиль спасется, то-есть тогда и іудеи уверуютъ во Христа, какъ предвозвѣщаютъ и пророки (см. Исаи гл. 11, ст. 8; Малахій гл. 4, ст. 5; пространнѣе о семъ чти въ толкованіи св. Златоуста на 107 зач. посланія къ Римлянамъ, на 71-е зач. Евангелія отъ Матея, на слова: Илія пріидетъ и устроитъ вся, бесѣда 57).

Вопрошающій. Что означаютъ слова Господа, сказанныя сему ангелу: яко малу имаши силу и соблюль еси слово мое?

Отвѣщающій. Здѣсь церковь называется имущею малу силу по сравненію со множествомъ враговъ ея и воздвигнутыхъ на нее гоненій. Ибо сколько возставало на нее сильныхъ царей языческихъ и еретиковъ! Но во всѣхъ искушенияхъ она соблюла непоколебимо вѣру во Христа, Его помощію. За то Господь и ублажаетъ ее и даетъ обѣтованіе соблюсти отъ годины искушения, грядущія искусити вселенную. Посему несправедливо мнѣніе тѣхъ, которые, имѣя въ виду могущество антихриста и малую силу церкви, полагаютъ, что имъ одолѣна будетъ православная церковь, лишится даровъ благодати, и если будетъ существовать, то въ безвѣстности. Напротивъ, по свидѣтельству самого Господа, церковь, Имъ хранимая, и съ малою силою пребудетъ неодолѣнна, даже и сонмище сатанино ей поклонится.

Вопрошающій. Какъ понимать обѣтованіе Господне ангелу Филадельфійской церкви: яко соблюль еси слово терпѣнія моего, и Азъ соблюду тя отъ годины искушения, хотящія прійти на всю вселенную, искусити живущія на земли?

Отвѣщающій. Ближайшимъ образомъ это есть обѣщеніе ангелу сей церкви — за соблюденіе имъ православія дать помощь къ перенесенію предстоявшихъ тогда гоненій отъ римскихъ царей: соблюду, сирѣчь сохраню тебя, чтобы искушеніе было тебѣ по силамъ, и дамъ помощь на терпѣніе. Вообще же сіи слова относятся ко всей соборной апостольской церкви, которую Господь обѣщаетъ соблюсти невредимою и во дни искушения, грядущаго на всю вселенную отъ антихриста, — сохранить ее непобѣдимою и отъ сихъ вратъ

адовыхъ, по неложному слову Его: созижду церковь мою, и врата адова не одолѣютъ ей. Здѣсь должны вразумиться и познать свое заблужденіе тѣ, которые проповѣдуютъ, что въ царство антихриста святая церковь лишится даровъ Святаго Духа, подаваемыхъ чрезъ таинство хиротоніи, а посему лишится благодати Святаго Духа и на совершение таинства тѣла и крове Христовы. Да слышать они слово самого Господа, глаголанное ко ангелу, то-есть къ совершиителю таинъ, епископу: Азъ тя соблюду отъ годины искушенія, хотящія прійти на всю вселенную искусити живущія на земли!

Вопрошающій. Что означаетъ обѣтованіе Господа: побѣждающаго, сотворю столпа въ церкви Бога моего, и не иметь изыти ктому?

Отвѣщающій. Симъ являеть Господь непобѣдимость и неподвижность святой соборной и апостольской церкви въ догматахъ вѣры. Если и каждого побѣждающаго обѣщавается Господь сотворить столпомъ церкви и говорить о немъ, что не иметь изыти ктому (изъ церкви), то тѣмъ паче самую церковь сохранить крѣпку и неподвижну. И если не будетъ церкви, то какъ побѣждающій можетъ не изыти изъ нея? Итакъ, сіи обѣтованія Господни побѣждающему ясно указываютъ непобѣдимость церкви, чтѣ подтверждаетъ и Апостоль, называя церковь столпомъ и утвержденіемъ истины (Тим. зач. 284).

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ обѣтованіе Господа побѣждающему: напишу на немъ имя Бога моего, и имя града Бога моего, новаго Іерусалима, сходящаго съ небесъ, и имя мое новое?

Отвѣщающій. Словами Господа о побѣждающемъ: напишу на немъ имя Божіе, означается то, что по таковому дастся дарованіе Божія осіянія и Божія славы познаніе. Словами: напишу имя мое новое означается, что блаженство оное подается чрезъ Господне вочеловѣченіе. Словами же: напишу имя града Божія означается, что оные дары Господни сообщаются во святой церкви, ибо и печать дара Духа Святаго нигдѣже инде кромѣ церкви получить можемъ. Посему принадлежащіе къ обществамъ, гдѣ таинство святаго миропомазанія не совершается, не имѣютъ печати града Бо-

жія; а не им'я написанного на нихъ имени града Божія, не им'ють и написанного имени Христова новаго. Скажуть: сими дарами праведницы будуть одарованы въ будущемъ вѣкѣ, а не въ сей жизни? Но въ будущемъ праведные пріимутъ озареніе совершенніе; начало же оному здѣ полагается, какъ о томъ учитъ Апостолъ: егдаже приидетъ совершенное, тогда еже отчасти упразднится... видимъ убоянынѣ яко зерцаломъ въ гаданіи, тогда же лицемъ къ лицу; нынѣ разумѣю отчасти, тогда же познаю, якоже и познанъ бѣхъ (къ Корин. гл. 18, ст. 10—12). Значить, общества, лишающіяся Божіихъ дарованій, раздаваемыхъ нынѣ во святой церкви, лишаютъ себя упованія на полученіе и будущихъ дарованій.

Апокалипсисъ, гл. 3, ст. 14—22.

И Ангелу Лаодикійскія церкве напиши: тако глаголеть аминь, свидѣтель вѣрный и истинный, начатокъ созданія Божія: вѣмъ твоя дѣла, яко ни студень еси ни тепль: не да студень бы былъ ни тепль. Такъ, яко обуморенъ еси, и ни тепль ни студень, изблевати тя отъ устъ моихъ имамъ. Зане глаголеши, яко богатъ есмъ и обогатихся, и ничтоже требую: и не вѣси, яко ты еси окаяненъ, и бѣденъ, и нищъ, и слѣпъ, и нагъ. Совѣщаю тебѣ купити отъ мене злато разжженое огнемъ, да обогатишися: и одѣяніе бѣло, да облечешися: и да не явится срамота наготы твоей: и коллуріемъ помажи очи твои, да видиши. Азъ ихже аще люблю, обличаю и наказую: ревнуй убо и покайся. Се стою при дверехъ и толку: аще кто услышить гласъ Мой, и отверзетъ двери, вниду къ нему, и вечеряю съ нимъ, и той со мною. Побѣждающему дамъ сѣсти со Мною на престолѣ Моемъ, якоже и Азъ побѣдихъ, и сѣдохъ со Отцемъ моимъ на престолѣ Его. Им'яй ухо, да слышить, что Духъ глаголетъ церквамъ.

Вопрошающій. Въ какомъ смыслѣ Господь именуетъ себя пачаткомъ созданія Божія?

Отвѣщающій. Созданіемъ Божіимъ Господь называетъ здѣсь церковь, себя же именуетъ начаткомъ церкви, то-есть главою ея, какъ называетъ Его и Апостолъ Павелъ въ посланіи къ Колоссамъ (зач. 251): и той есть глава тѣлу церкви, иже есть начатокъ, перворожденъ изъ мертвыхъ, да будетъ во всѣхъ той первенствуя.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова Господа: ни тепль, ни студенъ еси, но аки обуморенъ еси?

Отвѣщающій. Теплымъ Господь именуетъ христіанина, имущаго вѣру православную и дѣла, достойныя вѣрующаго; студенымъ — невѣрнаго; а обумореннымъ — христіанина, не имущаго дѣлъ достойныхъ вѣры. Поминаетъ же Господь студенаго не для того, чтобы желалъ кому-либо быть студенымъ, но показуетъ симъ, что вѣрующему не свойственно быть безъ дѣлъ, быть обумореннымъ, какъ не свойственно ему быть и студенымъ, т.-е. невѣрнымъ.

Вопрошающій. Какъ понимать прщеніе Господне: аще не пакаешся изблевати тя имамъ?

Отвѣщающій. Страшно сіе прщеніе Господне! Христіанинъ, живущій въ небреженіи о заповѣдяхъ Господнихъ, по многомъ къ нему долготерпѣніи Божіи пребывающій неисправленнымъ, лишается благодати Божіей, которая соблюдаетъ его въ правовѣріи, впадаетъ въ различные ереси, какъ Арій, Македоній и прочіе еретики. Тогда сбывается на немъ апостольское слово: предаде ихъ Богъ въ похоть сердецъ ихъ (Рим. зач. 80), лишивъ ихъ своея помощи.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ слово Господне: зане глаголеши яко богатъ есмъ, ты же окаяненъ, и бѣденъ и нищъ, и прочая?

Отвѣщающій. Городъ Лаодикія, изобилуя богатствомъ и о немъ хваляся, не радѣлъ о благочестіи и добродѣтели. Посему Господь именуетъ его окаяннымъ, и бѣднымъ, и нищимъ, и слѣпымъ, побуждая его прійти къ покаянію и обогатиться добродѣтелями, свидѣтельствуя притомъ, что обличаетъ его по любви къ нему, изъ желанія ему полезнаго и доброго, какъ показываютъ сіи слова: Азъ ихже люблю, наказую.

Вопрошающій. Какую связь съ предшествующимъ имѣютъ слова: се стою при дверехъ, и прочая?

Отвѣщающій. Связь между сими словами и предыдущими самая тѣсная. Когда Господь сказалъ: обличаю, зову къ покаянію грѣшнаго, то именно въ объясненіе сихъ словъ продолжаетъ: се стою и толку въ двери сердечныя, жду не отверзетъ ли ихъ грѣшникъ; аще не отверзаетъ, паки стою и толку, а не отступаю, до конца жизни его; аще отверзаетъ, не гнѣваюсь, что долго не отверзалъ, и не смущаюсь первыхъ его недостатковъ, но буду вечерять съ нимъ и той со мною, — не только у него, или съ нимъ буду вечерять, т.-е. утѣшаться его обращеніемъ, но и той со мною будетъ вечерять, т.-е. сподоблю его великихъ дарованій, какъ и въ Евангеліи глаголется: Азъ и Отецъ приидемъ, и обитель у него сотворимъ (Іоан. зач. 48).

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ слова Господа: завѣщаю тебѣ купить злато разжженое огнемъ и одѣяніе бѣло, и коллуріемъ помазать очи?

Отвѣщающій. Злато разжженное есть истинная христіанская добродѣтель. Добродѣтели дѣлалъ и фарисей; но руководился къ тому тщеславiemъ, а не ревностію о славѣ Божіей и не любовію къ ближнему. Истинная же добродѣтель творится во славу Божію и пользу искренняго: она и есть злато разжженное, которое Господь совѣтуетъ купить у Него, т.-е. просить Его помощи къ совершенію добродѣтели. О значеніи бѣлыхъ одѣждъ уже было говорено; помазать же коллуріемъ очи, чтобы избавиться отъ духовной слѣпоты, состоящей въ предпочтеніи временнаго вѣчному, значитъ разсмотрѣть ничтожность временнаго и предпочтость ему вѣчнаго.

Вопрошающій. Апостоль Павель въ посланіи къ Ефесеемъ (зач. 220) глаголеть: Благодатію есте спасени чрезъ вѣру; и сіе не отъ васъ, Божій даръ; не отъ дѣлъ, да никто же похвалится. Такимъ образомъ Апостоль Павель ясно говоритъ, что спасеніе наше подается намъ единственно благодатію Божіею чрезъ вѣру, а не отъ дѣлъ зависитъ, и дѣла для нашего спасенія не имѣютъ никакого значенія. Напротивъ, Апостоль Іаковъ пишетъ, что вѣра безъ дѣлъ мертва, и здѣсь, въ Откровеніи, ан-гелы церквей Сардійской и Лаодикійской укоряются за неисправленіе дѣлъ. Желалъ бы я получить разрѣшеніе этого кажущаго мнѣ противорѣчія.

Отвѣщающій. Въ приведенныхъ тобою свидѣтельствахъ Писанія нѣтъ никакого противорѣчія; напротивъ, они имѣютъ полное согласіе: ибо и самъ Апостолъ Павелъ, вслѣдъ за приведенными тобою словами, дѣлаетъ заключеніе, которое ты умолчалъ. Сказавъ, что мы благодатію спасены чрезъ вѣру, а не отъ дѣлъ, онъ продолжаетъ: того бо есмы твореніе, создані на дѣла благая, да въ нихъ ходимъ, то-есть: Богу свойственно было спасти насъ, какъ свое твореніе; но для чего спасти? на дѣла благая, да въ нихъ ходимъ. Итакъ изъ словъ Апостола Павла ясно открывается, что мы не дѣлами нашими, а благодатію спасены отъ первороднаго грѣха, но спасены не для того, чтобы пребывать въ произвольныхъ грѣхахъ, а на дѣла благая. Апостолъ Павелъ въ томъ же посланіи къ Ефесеямъ и прямо требуетъ добрыхъ дѣлъ: молю васъ азъ, юзникъ о Господѣ, достойно ходити званія, въ неже звани бысте (зач. 224). Также въ посланіи къ Римлянамъ: Да не царствуетъ грѣхъ въ мертвеннѣмъ тѣлѣ вашемъ, воеже послушати его въ похотехъ его. Ниже представляйте уды ваша оружія неправды грѣху, но представляйте себе Богови яко отъ мертвыхъ живыхъ, и уды ваша оружія правды Богови. Грѣхъ вами да не обладаетъ (зач. 92). И много такихъ свидѣтельствъ обрѣтается въ посланіяхъ Апостола Павла. Посему нѣтъ противорѣчія между нимъ и Апостоломъ Іаковомъ. Онъ свидѣтельствуетъ, что мы получили искупленіе благодатію и спасены благодатію, посему и обязаны достойно званію жительствовать, вѣру нашу въ Искупителя проявлять дѣлами, какъ поучаетъ и Апостолъ Іаковъ и самъ Господь въ Апокалипсисѣ.

Съ помоцію Божіею, приступимъ ко второй части, или ко второму раздѣлу Откровенія, гдѣ писано о печатахъ, надѣясь, что Божіе долготерпѣніе не отвратить лица своего отъ насъ, грѣшныхъ, дерзающихъ уразумѣть смыслъ Откровенія. Будеть читать.

Апокалипсисъ, гл. 4, ст. 1.

По сихъ видѣхъ: и се двери отверсты на небеси, и гласъ первый, егоже слышахъ яко трубу глаголющъ

со мною, глаголя: взыди съмо и покажу ти, емуже подобаетъ быти по сихъ.

Вопрошающій. Что означаетъ слово: по сихъ?

Отвѣщающій. Это значитъ: по откровенію о семи церквяхъ. Здѣсь можно усматривать и тотъ смыслъ, что если пастыри церковные добрѣ управятъ свою паству, то по сихъ, т.е. тогда именно, и сподобятся будущихъ тайнъ откровенія.

Вопрошающій. Прошу объяснить слова: видѣхъ, и се двери отверсты на небеси?

Отвѣщающій. Подъ небомъ надобно разумѣть святую церковь, ибо церковь именуется небомъ; отверзеніемъ же дверей небеси означается, что Апостолъ будетъ удостоенъ откровенія будущихъ тайнъ небеси церковнаго, то-есть откровенія будущихъ событий церковныхъ, какъ видно изъ дальнѣйшихъ словъ самаго Откровенія: покажу ти, емуже подобаетъ бытъ по сихъ, то-есть, что имѣеть бытъ по томъ въ церкви.

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ слова Господа: взыди съмо?

Отвѣщающій. Симъ является, что мы сами о себѣ не можемъ взыти къ высотѣ вѣдѣнія, если не будемъ возведены Богомъ, ибо гласъ Господа — гласъ силы; онъ не только зоветъ, но и возводить Богослова къ высотѣ вѣдѣнія, якоже древле и Моисея на гору Синайскую (Зри о семъ во 2-мъ словѣ Григорія Богослова на св. Пасху).

Апокалипсисъ, гл. 4, ст. 2—3.

И аbie быхъ въ дусѣ: и се престолъ стояше на небеси, и на престолѣ сѣдящъ. И сѣдяй бѣ подобенъ видѣніемъ камени іаспису и сардинови: и бѣ дуга окрестъ престола подобна видѣніемъ смарагдови.

Вопрошающій. Чѣмъ означается словами: и быхъ въ дусѣ?

Отвѣщающій. По гласѣ: взыди съмо, Богословъ бысть въ дусѣ. Симъ является, что гласъ Господа именно привелъ его въ то духовное состояніе, въ которомъ онъ могъ видѣть будущихъ тайнъ откровенія.

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова: и видѣхъ престолъ стоящъ на небеси?

Отвѣщающій. Престоломъ образуются высшія небесныя силы, на нихъ бо почиваетъ Богъ, какъ на престолѣ, ибо они совершаютъ волю Его, и исполняютъ вся Его хотѣнія, какъ о томъ писано во псалмѣ 79-мъ: сѣдай на херувимѣхъ, и паки (Пс. 102): вси ангели сильніи крѣпостію, творящіи волю Его, и въ пѣсни церковной осмаго гласа: „всѣлъ еси на коня, на архангелы своя, и пріятъ рукою си узды ихъ“.

Вопрошающій. Кто сѣдай, подобенъ видѣніемъ іаспису и сардису? и что дуга окрестъ престола его, подобна смарагду?

Отвѣщающій. Въ подобномъ видѣ пророкъ Іезекіиль видѣлъ Господа Саваоѳа (гл. 1): Богъ Отецъ, Господь Вседержитель, и есть тотъ сѣдай на престолѣ, котораго видѣлъ Богословъ; а дуга окрестъ престола, подобна видѣніемъ смарагдови, означаетъ неприступность сѣдящаго на немъ.

Апокалипсисъ, гл. 4, ст. 4.

И окрестъ престола престоли двадесять и четыре: и на престолѣхъ видѣхъ двадесять и четыри старцы сѣдящія, облечены въ бѣлыя ризы, и имаху вѣнцы златы на главахъ своихъ.

Вопрошающій. Кто суть сіи двадесять четыре старцы?

Отвѣщающій. Сіи двадесять четыре старца, число коихъ слагается изъ умноженнаго дважды числа дванадесять, означающіе собою всѣхъ представителей Ветхаго и Новаго Завѣта: въ Ветхомъ — родоначальниковъ двадесяти колѣнъ израильскихъ, которые патріархами именуются, въ Новомъ же — двадесять начальныхъ проповѣдниковъ Евангелія, иже именуются Апостолами. Они исчисляются здѣсь не раздѣльно по двадесяти, но общимъ числомъ двадесять четыре, въ показаніе единства Ветхаго и Новаго Завѣта, ибо одинъ, Ветхій, предшествуя, предуказуетъ Христа, а другой, Новый, послѣдя, проповѣдуетъ пришествіе Его, исполненіе дѣлъ Его и заповѣди Его.

Вопрошающій. Чѣдъ означаютъ бѣлыя одежды старцевъ и вѣнцы златы на главахъ ихъ?

Отвѣщающій. Бѣлыми ризами означается непорочность житія ихъ, а вѣнцами златыми — побѣда ихъ надъ страстями безмѣстными, ибо добродѣтельнымъ житіемъ, какъ въ Ветхомъ, такъ и въ Новомъ Завѣтѣ, святые угодили и приблизились къ Богу.

Вопрошающій. Почему старцы сѣдятъ на престолѣхъ, а не предстоять Богу?

Отвѣщающій. Всѣ святые предстоять предъ престоломъ Божіимъ и никтоже сѣдитъ; а въ Откровеніи сѣденіемъ старцевъ на престолѣхъ означается полученная ими отъ Бога чрезъ искупленіе кровію Христовою власть и сила побѣждать страсти, цѣлить недуги, изгонять бѣсовъ, пасти вѣрующихъ и приводить ко Христу, а также и казнить противящихся истинѣ Христовой, какъ Апостолъ Петръ наказалъ Ананія и Сапфиру и Апостолъ Павелъ — Елима волхва. И сами старцы исповѣдуютъ, что они чрезъ кровь Христову искуплены и воцарились на земли (гл. 5, ст. 9).

Вопрошающій. Если изъ числа двадесяти четырехъ старцевъ половина, т.-е. двадесять означаютъ представителей Ветхаго Завѣта, жившихъ прежде распятія Христова, то какимъ образомъ могли они кровію Христовою воцариться на земли?

Отвѣщающій. И древніе праведники, чудодѣйствуя, преображеніемъ своимъ чудотвореніями страсть Христову. Какъ наприм. Моисей раздѣлилъ Чермное море, въ коемъ погрузилъ Фараона, и побѣдилъ Амалика прообразомъ креста Христова, Илія воскресилъ мертвцевъ, прообразуя Христово воскресеніе. Посему и ветхозавѣтные праведники духовно царствовали на земли по силѣ заслугъ Христовыхъ, или кровію Христовою.

Апокалипсисъ, гл. 4 ст. 5.

И отъ престола исходаху молія и громи и гласы: и седмь свѣщниковъ огненныхъ горящихъ предъ престоломъ, яже суть седмь духовъ Божіихъ.

Вопрошающій. Чѣд означають исходящія отъ престола молніи, громы и гласы?

Отвѣщающій. Выше сказано, что престоломъ означаются превысшія ангельскія силы, исполняющія волю Божію, на коихъ Богъ почиваетъ; исходящія же отъ престола молніи являютъ, яко и сами служители Его суть пламень огнен-ный; громы же и гласы означаютъ безпрестанное ихъ славо-словіе Богу.

Вопрошающій. Прежде Богословъ видѣлъ Христа, ходяща среди седми свѣтильниковъ златыхъ; а теперь видѣть предъ престоломъ Божіимъ седмь свѣтильниковъ горящихъ. Есть ли различіе между свѣтильниками тѣми и сими, или едино и тожде они знаменуютъ?

Отвѣщающій. Упоминаемые въ первой главѣ седмь свѣтильниковъ суть златые, и они, какъ было сказано, означаютъ собою, по свидѣтельству самого Господа, седмь церквей: и седмь свѣтильниковъ, яже видѣлъ еси, седмь церквей суть (гл. 1-я ст. 20); а здѣсь въ четвертой главѣ, показанные Богослову седмь свѣтильниковъ суть огнен-ные, горящіе предъ престоломъ, и означаютъ, по изъясне-нию самого Тайнозрителя, седмь духовъ Божіихъ, то-есть седмь дарованій Св. Духа, исчисленныя Исаіею пророкомъ: духъ премудрости и разума, духъ совѣта и крѣпости, духъ вѣдѣнія и благочестія, духъ страха Божія (Исаі гл. 11). Сіи дары суть дарованія Духа Святаго, или разда-ваемыя отъ Духа Святаго, посему и именуются духами.

Вопрошающій. Почему свѣтильники, коими означаются дары Святаго Духа, видѣть Богословъ предъ престоломъ Божіимъ, а не на престолѣ? Духъ Святый единосущенъ и со-престоленъ Отцу и Сыну.

Отвѣщающій. Дары Святаго Духа не суть самое лице Святаго Духа, но только раздаваемыя отъ Него дарованія вѣрнымъ, окружающимъ престолъ Господень, якоже о семъ глаголеть Апостолъ: Кому ждо дается явленіе духа на пользу. Овому бо Духомъ дается слово премудрости, иному же слово разума, о томъ же Дусъ: другому же вѣра, тѣмъ же Духомъ: иному же дарованія исцѣле-ній, о томъ же Дусъ: другому же дѣйствія силъ, иному же пророчество, другому же разсужденія ду-

ховомъ, иному же роди языковъ, другому же сказа-
нія языковъ. Вся же сія дѣйствуетъ единъ и тойже
Духъ, раздѣляя властію коемуждо, якоже хощеть“
(1-е Корине. гл. 12, ст. 7—9). По симъ словамъ Апо-
стола дарованія Духа различны; но податель ихъ единъ
Духъ Святый, дѣйствующій якоже хощеть, ибо имѣть го-
сподственную власть. И въ видѣніи Богослову показаны свѣ-
тильники горящіе, т.-е. дарованія Святаго Духа, предъ пре-
столомъ Божіимъ, или истекающими отъ престола Божія,
чѣмъ ясно означается, что источающій ихъ Духъ Святый
есть сопрестоленъ Отцу и Сыну.

Апокалипсисъ, гл. 4 ст. 6—8.

И предъ престоломъ море стекляно, подобно кри-
сталлу. И посредъ престола и окрестъ престола че-
тыри животна исполнена очесъ спреди и сзади. И
животно первое подобно льву, и второе животно по-
добно телцу, и третіе животно имущее лице яко че-
ловѣка, и четвертое животно подобно орлу летящу.
И животна четыри, едино коеждо ихъ, имѣяху по
шесть крилъ окрестъ, и внутрьуду исполнена очесъ:
и покоя не имуть день и нощь, глаголюще: святъ,
святъ, святъ Господь Богъ Вседержитель, иже бѣ и
сый и грядый.

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ собою море стекляно?

Отвѣщающій. Моремъ стеклянімъ, чистымъ какъ кри-
сталль, по толкованію св. Андрея Кесарійскаго означается
множество силъ безплотныхъ, предстоящихъ Богу, и чистота
ихъ. О семъ и Даниилъ пророкъ глаголеть: тысяща тысящъ
служаху ему, и тмы темъ предстояху ему (гл. 7, ст. 9).

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ четыре животныя, имѣю-
щія по шести крилъ?

Отвѣщающій. Четыре животныя знаменуютъ собою че-
тыре Евангелія, или четырехъ Евангелистовъ учение. Сими
животными и символы Евангелистовъ во святой церкви во-
ображаются. А что каждое животное имѣсть по шести крилъ,
симъ является высота евангельского учения.

Вопрошающій. Почему животныя показаны посредѣ престола и окрестъ престола?

Отвѣщающій. Симъ является богооткровенность святыхъ Евангелій, открытие въ нихъ таинъ Божіихъ. Положеніемъ посредѣ престола означается повѣданіе сокровенныхъ таинъ о рожденіи отъ Отца Единороднаго Сына и о исхожденіи Святаго Духа, о единосущіи Святыя Троицы, о воплощеніи Единороднаго Сына Божія, каковымъ тайнамъ отъ церкви научаются и самыя небесныя силы, якоже глаголеть Апостолъ: да скажется нынѣ началомъ и властемъ на небесныхъ церковію многоразличная премудрость Божія (Ефес. гл. 3, ст. 10). А положеніемъ окрестъ престола означается указаніе промысла Божія о человѣческомъ родѣ. Симъ дается разумѣть и то, что на тѣхъ обществахъ человѣческихъ, которыя вѣруютъ всему Евангелію, а не части, которыя все изложенное въ Евангеліи пріемлютъ и соблюдаютъ неизмѣнно, — на тѣхъ обществахъ, составляющихъ церковь Христову, какъ на Евангелистахъ, носится престолъ Божій и почиваетъ Богъ; а въ которомъ обществѣ не всему Евангелію вѣруютъ и не все установленное Евангеліемъ исполняютъ, на таковомъ обществѣ, хотя бы оно и называло себя церковію Христовою, не почиваетъ Богъ.

Вопрошающій. Чѣд означается тѣмъ, что животныя исполнены очесь?

Отвѣщающій. Симъ является, что все евангельское учение есть откровеніе Святаго Духа, и все въ немъ озарено небеснымъ свѣтомъ.

Вопрошающій. Прошу объяснить слова: покоя не имутъ день и нощь, глаголюще: святъ, святъ, святъ Господь Богъ Вседержитель.

Отвѣщающій. Что животныя глаголютъ трижды святъ и единою Господь, симъ является, что евангельское учение повелѣваетъ вѣровать во едино Божество, въ трехъ лицѣхъ прославляемое, во Отца и Сына и Святаго Духа. Ибо трижды повторяемое святъ являеть три лица въ Божествѣ, и единожды воспѣваемое Господь являеть въ сихъ трехъ лицахъ едино Божество, каковый смыслъ имѣть и серафимская пѣснь, слышанная Исаіею пророкомъ, по толкованію Аѳанасія Великаго и Григорія Богослова. Согласно сему и

въ церкви, по псалмопѣніи, божественное аллилуїа воспѣвается трижды: первое аллилуїа Отцу, второе аллилуїа Сыну, третіе аллилуїа Святому Духу, съ приглашеніемъ: слава Тебѣ Боже, — въ единственномъ лицѣ: Боже. Церковь здѣсь въ трехъ лицахъ славить едино Божество. Словами же: покоя не имутъ день и ноць означается непрерывное въ церкви прославленіе возвѣщенаго Евангеліемъ тріединаго Божества.

Апокалипсисъ, гл. 4, ст. 9—11.

И егда даша животная славу и честь и благодарение съдящему на престолѣ, живущему во вѣки вѣковъ, падоша двадесять и четыре старцы предъ съдящимъ на престолѣ, и поклонишася живущему во вѣки вѣковъ, и положиша вѣнцы своя предъ престоломъ, глаголюще: достоинъ еси, Господи, пріяти славу и честь и силу: яко Ты еси создалъ всяческая, и волею твою суть и сотворени.

Вопрошающій. Какой смыслъ имѣютъ сіи слова Апокалипсиса о преклоненіи старцевъ предъ Живущимъ во вѣки, о положеніи ими вѣнцовъ предъ Его престоломъ и возданіи животными славы Съдящему на престолѣ?

Отвѣщающій. Симъ означается, что всѣ должны такъ вѣровать и прославлять Бога, какъ учать святыя Евангелія, изображаемыя животными, т.-е. прославлять Его въ трехъ лицахъ и въ единомъ Божествѣ, какъ славили животныя,— прославлять не только словомъ, но и житіемъ добродѣтельнымъ, по заповѣди Евангелія: да видять добрая ваша дѣла и прославятъ Отца вашего, иже есть на небесахъ. А что послѣ того, какъ животныя воздали славу, честь и поклоненіе Съдящему на престолѣ, предъ нимъ поклонились всѣ двадесять четыре старца, симъ является, яко и Ветхій Завѣтъ предначерталь собою Новый, и обоя согласуютъ воедино и приводятъ ко Христу. Положеніемъ же вѣнцовъ своихъ предъ Богомъ двадесять и четыре старцы исповѣдуютъ, что побѣду на супротивнаго они совершили въ мірѣ не собою, но помощію Господа, отъ котораго все

создано и которымъ все состоится, ибо отъ человѣка бываетъ точію произволеніе благое, но и тому предшествуетъ благодать Божія, по слову Апостола Павла: Богъ есть дѣйствуй въ васъ и еже хотѣти, и еже дѣяти о благоволеніи” (Фил. гл. 2, ст. 13).

Апокалипсисъ, гл. 5, ст. 1 – 3.

И видѣхъ въ десницѣ сѣдящаго на престолѣ книгу написану внутрь уду и внѣ уду, запечатану седмію печатію. И видѣхъ Ангела крѣпка проповѣдающа гласомъ великимъ: кто есть достоинъ разгнуги книгу и разрѣшити печати ея? И никтоже можаше ни на небеси, ни на земли, ниже подъ землею, разгнуги книгу, ниже зрести ю.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ, что книга писана внутрь уду и внѣ уду?

Отвѣщающій. Писанное внутрь уду означаетъ сокровенные тайны домостроительства Божія; внѣ же уду писаннымъ означается внѣшнее устроеніе церкви, то-есть распространеніе Евангелія по всему миру, обращеніе языковъ къ вѣрѣ во Христа и прочее.

Вопрошающій. Тайнозритель видѣлъ книгу въ десницѣ Сѣдящаго на престолѣ, и книга была запечатана: чѣд симъ означается?

Отвѣщающій. Что книгу Сѣдящій на престолѣ держитъ въ своей деснице, симъ означается, что въ деснице Божіей содержатся судьбы церкви Божіей, существующей въ мірѣ семъ, и вся, яже о ней строятся, по Божію устроенію строятся, а не якоже теченіе вещей влечетъ. Запечатана же книга судебъ церкви Божіей потому, что единому предположившему судьбы сіи извѣстна суть вся предложенная.

Вопрошающій. Почему книга запечатана седмію печатями, а не одною и не инымъ числомъ печатей?

Отвѣщающій. Седмію днями (считая и день покоя) созданъ былъ міръ: посему и книга, содержащая тайны существованія церкви въ мірѣ, седмію днями созданномъ, запечатана седмію печатями; въ будущій же вѣкъ иное устройство бу-

деть имъть церковь Божія: тогда яже отчасти разумѣваемая упраздняется и придетъ совершеннное (Коринѳ. зач. 154).

Вопрошающій. Почему никто не явился достойный разрѣшить семь печатей книги, ниже зреши книгу?

Отвѣщающій. Кто отъ тварей разумѣ умъ Господень, или кто совѣтникъ Ему бысть! Посему разрѣшить тайны Божія, открыть сокровенные судьбы церкви Божіей, никто не можетъ, точію великаго совѣта Ангелъ, Единородный Сынъ Божій, Единосущный Отцу.

Апокалипсисъ, гл. 5, ст. 4—5.

И азъ плакахся много, яко ни единъ обрѣтеся достоинъ разгнути и прочести книгу, ниже зреши ю. И единъ отъ старецъ глагола ми: не плачися: се побѣдилъ есть левъ, иже сый отъ колѣна Іудова, корень Давыдовъ, разгнути книгу и разрѣши седмь печатей ея.

Вопрошающій. Какъ понимать слова: се побѣдилъ есть левъ?

Отвѣщающій. Побѣдилъ, то-есть превосшелъ всѣ твари, не могуція разрѣшити печатей книги, левъ отъ колѣна Іудова, Господь нашъ Іисусъ Христосъ. И сіе означаетъ, что Онъ, происшедій отъ колѣна Іудова, и по человѣчеству знаетъ и открываетъ намъ тайны домостроительства Божія. Посему несправедливо иные глаголютъ, что Господь не вѣсть день скончанія міра. Въ Тріоди (въ понедѣльникъ великий на павечерницѣ пѣснь 2) поется: „О бемѣрному ти человѣколюбію Іисусе, сказалъ бо еси намъ скончанія свыше время, скрывъ часъ, уяснивъ же свѣтлѣ образъ его“.

Апокалипсисъ, гл. 5, ст. 6—7.

И видѣхъ, и се посредѣ престола и четырехъ животныхъ, и посредѣ старецъ, агнецъ стоящъ яко заколенъ, имущъ роговъ седмь, и очесъ седмь, еже есть седмь духовъ Божіихъ, посланныхъ во всю землю. И прииде и пріятъ книгу отъ десницы сѣдящаго на престолѣ.

Вопрошающій. Чѣд означается симъ, яко видить Богословъ агнца стояща среди престола и животныхъ и старецъ?

Отвѣщающій. Агнецъ, яко заколенный, есть Господь Иисусъ Христосъ; стояніе агнца среди престола означаетъ, что Онъ єдиносущенъ и сопрестоленъ Богу Отцу, какъ и въ символѣ вѣры исповѣдуется: „єдиносущна Отцу“, и „сѣдяща одесную Отца“; а стояніе агнца среди животныхъ и старецъ означаетъ, что и Евангелія и пророки и Апостолы учатъ вѣровать во Христа, яко єдиносущна и сопрестольна Отцу.

Вопрошающій. Почему Христосъ является агнцемъ и почему иметь седмь роговъ и седмь очесъ?

Отвѣщающій. Христосъ является агнцемъ потому, что закланъ бысть за искушленіе наше и въ Ветхомъ Завѣтѣ прообразованъ закланіемъ пасхального агнца; о седмеричномъ же числѣ роговъ и самъ Тайнозритель говоритъ, что оно означаетъ седмь духовъ Божіихъ, или седмь даровъ благодати, почившихъ на Христѣ, по пророчеству Исаіи (гл. 11), и чрезъ Христа данныхъ всему миру, посланныхъ во всю землю; а очами и рогами назнаменуется прозрительное и побѣдоносное дѣйствіе благодати: ибо очеса имѣютъ зритѣльную способность, рога же для животныхъ составляютъ орудіе силы и побѣды. Посему и церковь, охраняемую агнцемъ Божіимъ, имѣющимъ седмь очесь и седмь роговъ, врата адова одолѣть не могутъ.

Вопрошающій. Какой смыслъ имѣеть пришествіе агнца и пріятіе имъ книги отъ руки сѣдящаго на престолѣ?

Отвѣщающій. Симъ является, что Отецъ и Сынъ имѣютъ единую волю, якоже и самъ Господь во Евангеліи глаголеть: не придохъ, да творю волю мою, на волю пославшаго мя Отца (Іоан. зач. 21).

Апокалипсисъ, гл. 5, ст. 8—13.

И егда пріять книгу, четыре животна и двадесять и четыри старцы падоша предъ агнцемъ, имуще кійждо гусли, и фіалы златы полны фіміама, иже суть молитвы святыхъ: и поютъ пѣснь нову, глаголюще: достоинъ еси пріяти книгу, и отверсти печати ея: яко

заклался и искупилъ еси Богови насть кровію своею отъ всякаго колѣна и языка и людей и племенъ: и сотворилъ еси насть Богови нашему цари и іереи: и воцаримся на земли. И видѣхъ, и слыхахъ гласъ Ангеловъ многихъ окрестъ престола и животныхъ и старецъ: и бѣ число ихъ тысяча тысящами, глаголюще гласомъ великимъ: достоинъ есть агнецъ заколенный пріяти силу и богатство и премудрость и крѣпость и честь и славу и благословеніе. И всяко созданіе, еже есть на небеси и на земли, и подъ землею, и на мори, яже суть, и сущая въ нихъ, вся слыхахъ глаголющая: съдящему на престолѣ и агицу благословеніе и честь и слава и держава во вѣки вѣковъ.

Вопрошающій. Почему славословіе агицу воздается отъ животныхъ и старецъ, отъ всѣхъ силь небесныхъ, и отъ всякаго созданія на небеси и на земли?

Отвѣщающій. Потому, что чрезъ страданіе Господне, имже искупися отъ первого преступленія человѣческій родъ, и небесная и земная, и ангeli и человѣцы совокупишаися воедино, по слову Апостола (Ефес. зач. 219): и того даде главу выше всѣхъ церкви; и паки: яко и сама тварь свободится отъ работы истрѣння въ свободу славы чадъ Божіихъ (Рим. зач. 97).

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ слова: достоинъ есть агнецъ заколенный пріяти силу и богатство и премудрость и крѣпость и честь и славу и благословеніе?

Отвѣщающій. Всѣми сими словами является, что заколенный агнецъ, по Божественному своему естеству, единогоди сущъ есть Отцу, ибо всѣ сіи слова свойственны Богу. Честь, слава и благословеніе потому принадлежать агицу, что онъ есть Богъ благословенный во вѣки. Ему же принадлежать сила и крѣпость, и симъ является, что вѣрующая въ него церковь не имать побѣждена быти во вѣки, ибо Создатель ея непобѣдимъ. Ему принадлежать также богатство и премудрость, и симъ является, что неизреченою своею мудростію и щедротами онъ вся устрояетъ къ нашему спасенію.

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова: искупиль еси Богови нась отъ всякаго колѣна и языка и людей и племенъ?

Отвѣщающій. Во Египтѣ прообразовательный ангелъ за-кланіемъ своимъ далъ избавленіе однимъ первороднымъ израильскимъ; Христосъ же смертю своею искупилъ весь міръ, людей всякаго колѣна и языка, отъ грѣха и смерти.

Вопрошающій. Что означаютъ слова: и сотворилъ еси нась Богови цари и іереи, и воцаримся на земли?

Отвѣщающій. Толкованіе словъ: и сотворилъ еси нась цари и іереи, уже предложено мною въ объясненіи на ст. 6-й первой главы; а слова: воцаримся на земли, означаютъ побѣду христіанина надъ страстями плотскими, а также и то, что христіанство имѣть будетъ царственное положеніе на земли.

Апокалипсисъ, гл. 5, ст. 14.

И четыри животна глаголаху: аминь, и двадесять и четыри старцы падоша и поклонишася живущему во вѣки вѣковъ.

Вопрошающій. Почему по окончаніи общаго славословія четыре животныя глаголаху: аминь?

Отвѣщающій. Симъ означается то, что всякое наше славословіе Богу и исповѣданіе наше о Богѣ и ученіе должно быть согласно съ евангельскимъ ученіемъ. Когда четыре животныя на наше славословіе и ученіе рекутъ: аминь, т.-е. когда оно подтверждается евангельскимъ ученіемъ, тогда спасительно для нась и несомнѣнно для слушающаго. Аще ли же наше ученіе и славословіе не будетъ согласно съ евангельскимъ ученіемъ, т.-е. съ ученіемъ Спасителя, изложенными у четырехъ Евангелистовъ, когда четыре животныя не отвѣ чаютъ намъ: аминь, т.-е. не подтверждаютъ наше ученіе, тогда и славословіе наше не пріятно Богу и ученіе наше не спасительно людямъ. Потому и опредѣленія докторовъ вѣры на вселенскихъ соборахъ утверждены согласно евангельскому ученію; и не только опредѣленіе докторовъ вѣры въ святой церкви согласно евангельскому проповѣданію, но

и самое славословіе церковное, какъ составлено? — вникни! Всегда въ немъ умилостивляется Богъ словами Евангелія, и все въ немъ говорится согласно Евангелію.

Апокалипсисъ, гл. 6, ст. 1—2.

И видѣхъ, егда отверзе агнецъ едину отъ седми печатей, и слышахъ единаго отъ четырехъ животныхъ глаголюща якоже гласъ громный: гряди ивиждь. И видѣхъ, и се конь бѣлъ, и сѣдяй на немъ имѣяше лукъ: и данъ бысть ему вѣнецъ, и изыде побѣждаяй, и да побѣдить.

Вопрошающій. Почему едино отъ четырехъ животныхъ воздвигаетъ гласъ при откровеніи печатей, а затѣмъ и остальные три возглашаютъ при откровеніи слѣдующихъ печатей?

Отвѣщающій. События, указуемыя при откровеніи сихъ печатей, предсказаны въ Евангеліяхъ: сіе и означается тѣмъ, что животныя возбуждаютъ къ зрењию сихъ событий, или сихъ откровеній.

Вопрошающій. Которое изъ животныхъ воздвигаетъ гласъ при откровеніи первой печати?

Отвѣщающій. Поелику далѣе животныя именуются: второе, третье и четвертое, то здѣсь должно разумѣть первое изъ животныхъ, подобное льву.

Вопрошающій. Кто разумѣется въ сихъ словахъ: и се конь бѣлъ, и сѣдяй на немъ?

Отвѣщающій. Сѣдящимъ на бѣломъ конѣ означается евангельская проповѣдь; бѣлизною же коня означается чистота евангельского ученія. Такъ и церковь, во многихъ канонахъ, въ пѣсняхъ своихъ именуетъ Апостоловъ конями, носящими проповѣдь.

Вопрошающій. Чѣмъ означается тѣмъ, что сѣдящій на конѣ имѣеть лукъ, и данъ бысть ему вѣнецъ?

Отвѣщающій. Лукъ есть оружіе бранное, оружіе силы, еже есть слово Божіе, проповѣдь евангельская. О семъ оружіи говоритъ и Аввакумъ пророкъ въ пѣсни своей: всядеши на кони твоя... наляцая, налячеси лукъ твой (гл. 3,

ст. 8—9). Въ семъ смыслѣ и Апостолъ Павелъ именуетъ глаголь Божій мечемъ духовнымъ. Вѣнецъ же означаетъ побѣду евангельской проповѣди надъ язычествомъ для спасенія самихъ языковъ, какъ о томъ въ той же пѣсни глаголеть Аввакумъ пророкъ: всядеши на кони твоя, и яжденіе твоѣ бысть спасеніе, какъ и церковь воспѣваетъ: „всѣль еси на коня, на Апостолы твоя, и яжденіе твоѣ бысть спасеніе поющімъ слово силы твоєя, Господи“ (Ирмосъ въ канонѣ Апостоламъ 8-го гласа). Вѣнцомъ означается и то, что евангельская проповѣдь въ мірѣ достигнетъ полнаго торжества и доставить христіанству царственное положеніе.

Вопрошающій. Чѣдѣ означаетъ усиленная рѣчь о сѣдящемъ на бѣломъ конѣ: побѣждаяй, и да побѣдить?

Отвѣщающій. Слово побѣждаяй показываетъ во-первыхъ, что сѣдящій на бѣломъ конѣ, т.-е. евангельская проповѣдь, будетъ имѣть противящихся, — ибо кого и побѣждать, если не имѣть противящихся? и во-вторыхъ, что при усиленіи браніи она одержитъ побѣду, какъ и въ псалмѣ сказано: одолѣши посредѣ врагъ твоихъ, сирѣчь среди самыхъ вражіихъ ополченій сотворить побѣду. И дабы означить, что не просто только, или временно побѣждать будетъ евангельская проповѣдь, но въ конецъ произведетъ совершеніе побѣды, прибавлено: да побѣдить, чтѣ и Апостолъ въ посланіи къ Римлянамъ подтверждаетъ, глаголя: внегда исполненіе языковъ внидетъ, тогда весь Израиль спасется (зач. 107), т.-е. такова будетъ побѣда евангельской проповѣди, что обниметъ собою полноту языковъ, и христіане столь тверды будутъ въ вѣрѣ и исполнительны въ нравственности, что своимъ постоянствомъ и благою жизнію привлекутъ къ вѣрѣ во Христа и іудейское невѣрствующее сонмище. Ибо если бы тогдашніе христіане не были тверды въ вѣрѣ и не были исполнителями заповѣдей, то не могли бы привлещи собою іudeевъ къ вѣрѣ во Христа; вѣрою же своею и добродѣтельною жизнію способны будутъ побѣдить всѣ тогдашніе соблазны, которыхъ безуміе явлено будетъ всѣмъ. Сіе и означаютъ слова откровенія: изыде побѣждаяй, и да побѣдить. Если кто скажетъ, что еще не всѣхъ побѣдила евангельская проповѣдь, отвѣтимъ ему словами св. Златоуста. На вопросъ: „како убо не вся покоришася“? онъ отвѣтство-

валъ въ свое время: „зане имуть покоритися“ (Къ Евр. бес. 4). И дѣйствительно, послѣ святаго Златоуста насколько распространилось православіе, и въ какія страны не проникло! Сіе служить залогомъ и дальнѣйшаго его распространенія.

Вопрошающій. Какое событіе указано при отверстіи первой печати? — временное, или имѣющее быть доидеже міръ стоять?

Отвѣчающій. Слово изыде показуетъ не краткое, но всегдашнее продолженіе указаннаго. И пророкъ Аввакумъ воспѣваетъ: исхель еси на спасеніе людей твоихъ, спасти помазанныя твоя, вложилъ еси во главы беззаконныхъ смерть, воздвигль еси узы даже до выи въ конецъ (гл. 3, ст. 13). Симъ являеть онъ, что до конца потребится беззаконіе. И Господь не на время послалъ проповѣдниковъ Евангелія, но сказалъ имъ: се Азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка (Мат. зач. 116). Обѣщаніемъ быть съ проповѣдующими до скончанія вѣка Господь засвидѣтельствовалъ, что проповѣдь Евангелія со смертію Апостоловъ не окончится, но преемниками ихъ будетъ продолжаться до скончанія вѣка, и Господь съ ними имать быти до скончанія вѣка. Они, по преемству хиротоніи, также суть Господни посланники, и проповѣдь ихъ достигнетъ концовъ міра. Если бы проповѣдь ихъ не достигла концовъ міра, Господь не сказалъ бы: идите въ міръ весь. Слово Господа не можетъ быть праздно, не можетъ оставаться не исполнено.

Вопрошающій. Чѣдѣ можно видѣть изъ отверзенія первой печати?

Отвѣщающій. Если сѣдящій на бѣломъ конѣ, коимъ означается евангельская чрезъ Апостоловъ проповѣдь, изыде побѣждаяй, и да побѣдить, т.-е. если проповѣдь евангельская будетъ продолжаться до скончанія вѣка и съ таковою полною побѣдою надъ противными: то и противленія отъ самого змія, отъ злобнаго антихриста, объявляемыя въ книгѣ Откровенія, повредить успѣхамъ евангельской проповѣди не возмогутъ, но чрезъ брань ихъ только явится свѣтлѣйшая церковная побѣда, какъ о семъ пишеть и св. Златоустъ: „почто попусти брань? яко да покажетъ свѣтлѣйшу побѣду“ (Кн. о вѣрѣ гл. 2, л. 19).

Апокалипсисъ, гл. 6, ст. 3—4

И егда отверзе печать вторую, слыхахъ второе животно глаголюще: гряди ивиждь. И изыде другій конь рыжъ: и съдящему на немъ дано бысть взяти миръ отъ земли, и да убietetъ другъ друга: и данъ быть ему мечъ великий.

Вопрошающій. Прошу объяснить мнѣ смыслъ сего откровенія.

Отвѣщающій. Конемъ рыжимъ, т.-е. цвѣта подобнаго крови, означается страданіе мучениковъ за Христа, обагрившихъ церковь своею кровью. При открытіи первой печати показанъ быль успѣхъ евангельской проповѣди, достигшій совершенной победы; но дабы кто не возмнилъ, что успѣхъ сей произошелъ, или произойдетъ потому только, что не было сильныхъ противодѣйствій, откровеніемъ вторая печати показуется, что успѣхъ проповѣди евангельской послѣдуетъ при сильныхъ, ожесточенныхъ противодѣйствіяхъ, съ великимъ пролитіемъ крови побѣдителей. Сие означается и тѣмъ, что съдящему на конь червленомъ, т.-е. противодѣйствующему распространенію Евангелія, данъ мечъ великий, т.-е. дана власть совершить на святую церковь великія гоненія, о коихъ предсказывалъ и самъ Господь, глаголя: предастъ братъ брата на смерть, и отецъ чада, и востанутъ чада на родителей и убютъ ихъ, и будете ненавидими всѣми имени Моего ради: претерпѣвый же до конца, той спасенъ будетъ (Мате. зач. 36). И паки: сія глаголахъ вамъ, да не соблазнитеся: отъ сомніщъ ижденутъ вы, но приидетъ часъ, да всякъ, иже убietetъ вы, возмнится службу приносити Богу (Іоан. зач. 52 и 53). Сими словами Господа показуется, что гоненія будутъ столь ожесточены, что исчезнетъ даже родительская къ чадамъ любовь и попрано будетъ повиновеніе и уваженіе чадъ къ родителямъ; но при таковыхъ-то обстоятельствахъ и превозможетъ евангельская проповѣдь, чѣмъ и указуется, что преуспѣяніе проповѣди Евангелія будетъ не вслѣдствіе благопріятныхъ для нея обстоятельствъ, но присущею ей силою и покровительствомъ промысла Божія.

Посему, видя иногда тяжелыя, неслагопріятныя для церкви и для уснѣха евангельской проповѣди, обстоятельства, не должны мы падать духомъ и смущать себя недостойными Божія промышленія о церкви мыслями, что якобы въ сихъ обстоятельствахъ церковь изнеможеть и падеть; но всегда должны такъ помышлять о ней, что надъ нею непрестанно бдить промыслъ Божій и о ней всегда „паче естества и послѣдованія вѣщи бывають“ (Златоустъ, въ Маргаритѣ, сл. 3-е о Озіи царѣ).

Апокалипсисъ, гл. 6, ст. 5—6.

И егда отверзе третію печать, слышахъ третіе животно глаголющее: гряди ивиждь. И видѣхъ, и се конь воронъ, и сѣдай на немъ имѣше мѣрило въ руцѣ своей. И слышахъ гласъ посредѣ четырехъ животныхъ глаголющій: мѣра пшеницы за динарь и три мѣры ячменя за динарь; и елеа и вина не вреди.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ здѣсь конь воронъ?

Отвѣщающій. Во время гоненія на христіанъ, нѣцы изъ нихъ, не вполнѣ отрѣшившись отъ житейскихъ услажненій и убоявшись муки, не сохранили вѣры, отверглись отъ Христа, послѣди же о семъ раскаивались и плакали о своихъ согрѣшеніяхъ, по слову Апостола: печаль бо, яже по Бозѣ, покаяніе нераскаянно во спасеніе содѣлловаєтъ (2 Коринт. зач. 184). Сіе-то печальное положеніе кающихся и явленно конемъ воронымъ, т.-е. чернаго цвѣта, цвѣта печали и стѣтованія.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова четырехъ животныхъ: мѣра пшеницы за динарь, и три мѣры ячменя за динарь?

Отвѣщающій. „Мѣрою пшеницы за динаръ“ означается мѣда, приемлемая святыми мучениками за исповѣданіе предъ мучителями вѣры во Христа; треми же мѣрами ячменя за динарь — скорбь падшихъ и кающихся своего грѣха, провождающихъ жизнь въ покаяніи и слезахъ, ибо ячмень есть пища смиренія и сокрушенія, — и таковыхъ Господь приемлетъ, по слову пророка: сѣрдце сокрушенное и смиренное Богъ не уничтожитъ.

Вопрошающій. А чѣд означають слова: елея и вина не вреди?

Отвѣщающій. Елеемъ именуется Божіе милосердіе къ кающимся, а виномъ — Божіе правосудіе къ некающимся; и сіе повелѣвается не вредить, т.-е. исповѣдывать въ Богѣ и милость и правосудіе, которыя и Давидъ пророкъ, во псалмѣ сотомъ, приписываетъ Богу, глаголя: милость и судъ воспою тебѣ, Господи, то-есть кающимся милость, а не кающимся судъ. Но еретики новатіане отринули къ кающимся милость Божію, не принимали ихъ на покаяніе, и такимъ образомъ вредили елей; а мессаліане кающимся отпускали грѣхи, не требуя исправленія, и тѣмъ отрицали правосудіе Божіе, вредили вино: и то и другое воспрещается сими словами: елея и вина не вреди.

Вопрошающій. Почему сей гласъ о пшеницѣ и ячменѣ, о елѣ и винѣ былъ посреди четырехъ животныхъ?

Отвѣщающій. Потому гласъ сей былъ посреди четырехъ животныхъ, что о милосердіи Божіемъ къ кающимся и о правосудії къ не кающимся возвѣщено въ четырехъ Евангеліяхъ. Такъ о пріятіи на покаяніе грѣшныхъ, во Евангеліи отъ Матоєя, самъ Спаситель свидѣтельствовалъ, принявъ Петрово покаяніе, и сими словами: не придохъ призвати праведники, но грѣшники на покаяніе (зач. 30-е); и о правосудії Божіи въ томъ же Евангеліи Матоєя (въ зач. 106) свидѣтельствуетъ Господь, осудивъ на мўку вѣчную сущихъ ошуюю.

Апокалипсисъ, гл. 6, ст. 7—8.

И егда отверзе четвертую печать, слышахъ гласъ четвертаго живота глаголющій: гряди ивиждь. И видѣхъ, и се конь блѣдъ, и сѣдящій на немъ, имя ему смерть: и адъ идяше въ слѣдъ его: и дана бысть ему область на четвертой части земли убити оружіемъ и гладомъ и смертію, и звѣрми земными.

Вопрошающій. Прошу объяснить сіе видѣніе.

Отвѣщающій. Отверзеніемъ первыя печати указано торжество проповѣди апостольской; отверзеніемъ второй явлены

побѣда мучениковъ; отверзеніемъ третьей показаны милосердіе Божіе къ кающимся и судъ на пребывающихъ въ непраскаяніи; открытиемъ же четвертой печати является судъ Божій и на самыхъ гонителей, казнимыхъ смертю и гладомъ и прочими казнями. Дабы кто не подумалъ, что злые остаются не наказанными ни въ семъ вѣкѣ, ни въ будущемъ, попущается наказаніе имъ даже и въ семъ вѣцѣ. Вспомни, чтѣ пострадали іудеи за отверженіе царства Божія при Титѣ и Веспасіанѣ и чтѣ страждуть еще и донынѣ. О гладѣ же, бывшемъ по всей вселеннѣй при Клавдіи кесарѣ, сказуется въ книгѣ Дѣяній (гл. 11, ст. 28). И самъ Господь претилъ погибелю городамъ, не принявшимъ проповѣди евангельской — Виесайдѣ, Хоразину и Капернауму (Лук. зач. 50), иже и донынѣ пусты лежатъ въ развалинахъ. Вотъ чтѣ означается явленіемъ смерти на блѣдномъ конѣ. А тѣмъ, что идяше адъ въ слѣдъ сѣдящаго на блѣдномъ конѣ, то-есть въ слѣдъ смерти, показуется, что противящіяся евангельской проповѣди не только здѣсь, на семъ свѣтѣ, будутъ наказаны, но и по смерти примутъ адскія мученія.

Вопрошающій. Чѣ означаютъ слова: и дана бысть ему область на четвертой части земли?

Отвѣщающій. Симъ означается, что и на самихъ невѣрныхъ не abiе и не повсюду наводить Господь совершенное наказаніе, но долготерпитъ и имъ, ожидая обращенія.

Апокалипсисъ, гл. 6, ст. 9—11.

И егда отверзе пятую печать, видѣхъ подъ алтаремъ души избѣенныхъ за слово Божіе и за свидѣтельство, еже имѣаху. И возопиша гласомъ великимъ, глаголюще: доколѣ, Владыко святый и истинный, не судиши и не мстиши крови нашей отъ живущихъ на земли? И даны быша коемуждо ихъ ризы бѣлы, и речено бысть имъ, да почіютъ еще время мало, дондеже скончаются и клевреты ихъ и братія ихъ, имущіи избѣни быти, якоже и тіи.

Вопрошающій. Какой смыслъ имѣеть отверзеніе пятой печати?

Отвѣщающій. Дабы не возмнилъ кто, яко плодъ страданій мученическихъ есть только тотъ, какой указанъ отверзеніемъ прежнихъ печатей, т.-е. только умноженіе проповѣди евангельской, то чрезъ отверзеніе сей пятой печати открывается завѣса загробной жизни самихъ святыхъ мучениковъ, показуется, какое блаженное состояніе они получили по страдальческой кончинѣ своей.

Вопрошающій. Чѣд означается симъ, что души мучениковъ почиваются подъ алтаремъ, т.-е. престоломъ Божіимъ?

Отвѣщающій. Престолъ Божій означаетъ царствіе Божіе, и такъ какъ мученики пострадали отъ царей земныхъ за исповѣданіе Христово, то они вмѣсто милостей у царей земныхъ упокоиваются въ небесномъ царствіи у небеснаго Царя. Вотъ чѣд означается пребываніемъ мучениковъ подъ алтаремъ Господнимъ.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ восіяніе мучениковъ къ Богу обѣ отмщеніи крови ихъ?

Отвѣщающій. Не отмщенія за пролитіе крови ихъ желаютъ святые мученики, но просятъ небеснаго Царя, дабы пришло царствіе Его на землѣ, — желаютъ, чтобы прекратились гоненія на землѣ, чрезъ преданіе царства отъ рукъ невѣрныхъ въ руцѣ православныхъ царей, дабы удобнѣе и шире проповѣдалось Евангеліе царствія. Но Богъ повелѣваетъ имъ потерпѣть и еще время мало, — по судьbamъ своея неизслѣдимыя премудрости оставляетъ и еще быти царемъ нечестивымъ, дабы увѣнчать и еще многихъ вѣнцами мученія.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ данныя мученикамъ ризы бѣлы?

Отвѣщающій. Ризами бѣлыми означается осіяніе душъ мученическихъ божественнымъ просвѣщеніемъ.

Апокалипсисъ, гл. 6, ст. 12—17.

И видѣхъ, егда отверзе шестую печать, и се бысть трусь велий, и солнце мрачно бысть яко вретище власяно, и луна бысть яко кровь: и звѣзды небесныя падоша на землю, якоже смоковница отмаетъ пупы своя, отъ вѣтра велика движима. И небо отлучися,

яко свитокъ свиваемо, и всяка гора и островъ отъ мѣстъ своихъ двинулася: и царіе земстіи и велможи и богатіи и тысячици и силніи, и всякъ рабъ и всякъ свободъ скрышаася въ пещерахъ и каменіи горстѣмъ. И глаголаша горамъ и каменію: падите на ны и покройте ны отъ лица сѣдящаго на престолѣ и отъ гнѣва агнча: яко прииде день великой гнѣва его, и кто можетъ стати?

Вопрошающій. Какое значеніе имѣеть сіе откровеніе?

Отвѣщающій. Мы видѣли, что по отверзеніи пятой печати души мучениковъ просята Бога объ упраздненіи царствъ языческихъ и что моленіе ихъ, по судьбамъ Божіимъ, отклонено на времѧ мало; здѣсь же, во отверзеніи шестыя печати, показуется, что молитва мучениковъ уже услышана, и царства языческія сотрошася, ибо скрытиемъ царей земныхъ и сильныхъ міра въ пещерахъ является упраздненіе ихъ власти. Помраченіемъ же солнца и луны означаются казни, посылаемыя отъ Бога на царства языческія, ибо и о казни Вавилона (за плѣненіе Израиля) чрезъ напечествіе мидовъ Исаія пророкъ глаголетъ: звѣзды небесныя, и оріонъ, и все украшеніе небесное свѣта своего не дадять: и помрачится солнце возсіявающе и луна не дастъ свѣта своего (гл. 13, ст. 10). Что сіи казни дѣйствительно на невѣрныхъ предсказываетъ Апокалипсисъ, это явствуетъ изъ словъ самого Откровенія, гдѣ отъ лица казненныхъ говорится: и глаголаша горамъ: падите на ны и покройте ны отъ лица сѣдящаго на престолѣ и отъ гнѣва агнча.

Вопрошающій. Островами именуются христіанскія церкви; а такъ какъ здѣсь говорится: всяка гора и островъ отъ мѣстъ своихъ двинулася, то не о колебаніи ли христіанскихъ церквей здѣсь рѣчь?

Отвѣщающій. Не вездѣ въ писаніи островами означаются христіанскія церкви, но точію островами обновленными къ Богу означаются церкви христіанскія. Пророкъ Исаія глаголетъ: обновляйтесь острова къ Богу, сирѣчь познавайте Бога: это и показываетъ, что точію острова обновленныя къ Богу суть церкви христіянскія; не обно-

вленныя же — языческія жительства. Итакъ по сему откровенію острова означаютъ преимущихъ въ невѣрномъ язычествѣ, и они-то бѣжать отъ лица сѣдящаго на престолѣ, и отъ гибели агнца. Обновленныя же острова — христіанскія церкви не бѣгаютъ отъ лица Божія и агнца, но къ нему, т.-е. къ Богу, привержены и, согрѣшившѣ, къ нему же обращаются покаяніемъ.

Вопрошающій. Что означаютъ слова: и всякъ рабъ, и всякъ свободъ?

Отвѣщающій. Симъ означается, что за гоненіе на св. церковь, не только цари и сильные міра, но и всѣ прочіе, содѣйствующіе и сочувствуяще гоненію, не избѣгнутъ наказанія.

Апокалипсисъ, гл. 7, ст. 1—3.

И посемь видѣхъ четыри Ангела стоящыя на четырехъ углѣхъ земли, дершащыя четыре вѣтры земскія, да не дышетъ вѣтръ на землю, ни на всяко древо. И видѣхъ иного ангела восходяща отъ восхода солнца, имуща печать Бога живаго: и возопи гласомъ велиимъ къ четыремъ Ангеламъ, имже дано бысть вредити землю и море, глаголя: не вредите ни земли, ни моря, ни древесъ, дондеже запечатлѣемъ рабы Бога нашего на челѣхъ ихъ.

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ слово: и посемь?

Отвѣщающій. Симъ означается, что и послѣ казней, постигшихъ невѣрныхъ гонителей церкви, наказанія Божія на нихъ еще не прекратятся, но будутъ продолжаться.

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ четыре Ангела, стоящіе на четырехъ углахъ земли, держащіе вѣтры?

Отвѣщающій. Четырьмя Ангелами, стоящими на четырехъ углахъ земли, означаются посылаемыя отъ Бога казни на невѣрныхъ, — не на часть какую земли, но на всю землю.

Вопрошающій. Изъ чего видно, что оныя казни будутъ только на невѣрныхъ?

Отвѣщающій. Сие явственно открывается изъ гласа Ангела, восходящаго отъ восхода солнца и глаголющаго гла-

сомъ великимъ ие начинати казней, дондеже запечатлѣются рабы Бога нашего на члѣхъ ихъ, — запечатлѣются же для того, чтобы не коснулись ихъ казни. Ясно, что говорится о казняхъ, посылаемыхъ только на незапечатлѣнныхъ, т.-е. на невѣрныхъ. Подобно тому и у Іезекіила пророка говорится: И призва мужа облегчена въ подиръ, иже имѣяше на чреслѣхъ своихъ поясъ. И рече Господь къ нему: пройди средъ града Іерусалима и дажь знаменія на лица мужей стенящихъ и болѣзнующихъ о всѣхъ беззаконіихъ, бывающихъ средъ ихъ. И симъ рече, слышащу мнѣ: идите въ градъ въ слѣдъ его, изсѣците, и не пощадите очима вашима, и не помилуйте. Старца и юношу, и дѣву, и младенцы, и жены избійте въ потребленіе: а ко всѣмъ, на нихже есть знаменіе, не прикасайтесь (гл. 91, ст. 3—6). И въ Египтѣ дано было знаменіе на домахъ израильтянъ, да не коснется ихъ ангелъ, истребляй первенцевъ. Отсюда явствуетъ, что какъ въ древнемъ, такъ и новомъ завѣтѣ, гибель Божій проливается на законопреступныхъ и невѣрныхъ, а праведные неизрѣченными судьбами Божіими отъ казней оныхъ освобождаются; если же на нихъ какія казни и попускаются, то не по гибели Божію, но на прославленіе имъ, какъ были излиты на Іова.

Вопрошающій. Какъ понимать слова: дондеже запечатлѣемъ? — почему сказано дондеже?

Отвѣщающій. Подъ словомъ: дондеже, не должно разумѣть время, требуемое для запечатлѣнія, ибо въ семъ дѣйствіи укоснѣнія быть не можетъ; но симъ показуется великій промыслъ Божій о рабахъ Божіихъ, такъ что прежде даже не запечатаются они, не будетъ посланъ гибель Божій и на невѣрныхъ, ради совокупнаго съ ними пребыванія праведныхъ; а при томъ и самый гибель Божій на невѣрныхъ удерживается ради праведныхъ, какъ и Аврааму сказано о содомлянахъ: аще бы въ нихъ обрѣлося десять праведныхъ, не были бы погублены (Бытія, гл. 17, ст. 33).

Вопрошающій. Чѣд здѣсь означаетъ запечатлѣніе?

Отвѣщающій. Запечатлѣніе означаетъ здѣсь знаменіе благодати Божіей, которая запечатлѣваемаго сохраняетъ во всѣхъ бѣдственныхъ обстоятельствахъ чрезъ особый о нихъ промыслъ Божій.

Апкоалипсисъ, гл. 7, ст. 4—8.

И слыхахъ число запечатлѣпныхъ, сто четыредесять четыре тысячи запечатлѣнныхъ отъ всякаго колѣна сыновъ Ісаилевыхъ. Отъ колѣна Іудова дванадесять тысящъ запечатлѣнныхъ: отъ колѣна Рувимова дванадесять тысящъ запечатлѣнныхъ: отъ колѣна Гадова дванадесять тысящъ запечатлѣнныхъ: отъ колѣна Ассирова дванадесять тысящъ запечатлѣнныхъ: отъ колѣна Нефоалимля дванадесять тысящъ запечатлѣнныхъ: отъ колѣна Манассіина дванадесять тысящъ запечатлѣнныхъ: отъ колѣна Сумеонова дванадесять тысящъ запечатлѣнныхъ: отъ колѣна Левіна дванадесять тысящъ запечатлѣнныхъ: отъ колѣна Иссахарова дванадесять тысящъ запечатлѣнныхъ: отъ колѣна Завулоня дванадесять тысящъ запечатлѣнныхъ: отъ колѣна Іосифова дванадесять тысящъ запечатлѣнныхъ: отъ колѣна Веніаминова дванадесять тысящъ запечатлѣнныхъ.

Вопрошающій. Почему отъ каждого колѣна Израилева назначено по дванадесяти тысящъ запечатлѣнныхъ?

Отвѣщающій. Однаковое число, по дванадесяти тысящъ, запечатлѣнныхъ отъ каждого колѣна Израилева, соотвѣтствующее самому числу дванадесяти колѣнъ, означаетъ, какъ надобно полагать, не собственно число дванадесять, а вообще совершенное число спасаемыхъ отъ всякаго колѣна.

Вопрошающій. Почему при исчислениіи колѣнъ не упомянуто колѣно Даново? Развѣ изъ этого колѣна не будетъ спасаемыхъ?

Отвѣщающій. Будутъ спасаемые и отъ колѣна Данова; но такъ какъ, по пророчеству патріарха Іакова, отъ колѣна Данова родится антихристъ (да будетъ Данъ змій на пути, сѣдай на распутіи, угрязая пяту конску. Бытія гл. 49, ст. 17), то всѣ іudeи, уклонившіеся къ антихристу, и причитаются къ колѣну Данову. По сей причинѣ и спасаемые отъ колѣна Данова не исчисляются.

Вопрошающій. Когда это число спасаемыхъ отъ Израилля исполнится?

Отвѣщающій. О семъ, т.-е. о времени обращенія іудеевъ ко Христу, Апостолъ Павель, въ посланіи къ римлянамъ, глаголеть: ослѣплење отчасти Израилеви бысть, дондеже исполненіе языковъ внидетъ, и тако весь Израиль спасется... Сей имъ отъ Мене завѣтъ, егда отъиму грѣхи ихъ... не раскаянна бо дарованія и званіе Божіе (зач. 107). Св. Златоустъ сіи слова Апостола Павла толкуетъ такъ: „Не егда обрѣжутся, нѣ егда пожрутъ, не егда иная законная сотворять, но егда грѣховъ получать оставленіе; аще бо сіе обѣщано бысть, и на нихже еще не бысть, ниже пріяша крещеніемъ оставленіе, всячески будетъ. Тѣмже и наведе: не раскаянна бо дарованія и званіе Божіе“. Доздѣ Златоустъ. Время же обращенія іудеевъ показуютъ самыя слова Апостола. Ибо не глаголеть „дондеже проповѣсться Евангеліе всѣмъ языкомъ, тогда Израиль спасется“, но: дондеже исполненіе языковъ внидетъ, т.-е. ослѣплење Израїля продолжится дотолѣ, пока не примется всѣми языками проповѣдь Евангелія, пока не внидетъ въ вѣру полнота языковъ. Тогда, по толкованію св. Златоуста, вѣра языковъ „раздражить“, подвигнетъ іудеевъ увѣровать во Христа. Въ бесѣдахъ же на Евангеліе отъ Матея, именно на слова Христовы: Илія приидетъ и устроитъ вся, св. Златоустъ говоритъ: „Онъ (Илія) устроитъ все не славою только имени своего, но тѣмъ, что слава Іисуса Христа до того времени успѣть весьма распространиться и будетъ для всѣхъ яснѣе солица. Потому когда онъ (Илія) приидетъ послѣ того, какъ уже распространится высокое мнѣніе о немъ (о Христѣ) и ожиданія, и станетъ проповѣдывать Іисуса, то его (Иліи) благовѣстіе пріимутъ съ охотою“ (бес. 57). Итакъ, время увѣрованія іудеевъ послѣдуетъ по увѣрованіи языковъ.

Апокалипсисъ, гл. 7, ст. 9—17.

И по сихъ видѣхъ, и се народъ многъ, егоже и чести никто же можетъ, отъ всякаго языка и колѣна и людей и племенъ, стояше предъ престоломъ и предъ агнцемъ, облечены въ ризы бѣлы, и финицы въ рукахъ ихъ. И возоши гласомъ велиимъ, глаголюще: спасеніе сѣдящему на престолѣ Богу нашему и агнцу: и вси

ангели стояху окрестъ престола и старецъ и четырехъ животныхъ: и надоша на лицы предъ престоломъ, и поклонишася Богу, глаголюще: аминь, благословеніе и слава и премудрость и хвала и честь и сила и крѣпость Богу нашему во вѣки вѣковъ, аминь. И отвѣща единъ отъ старецъ, глаголя ми: сіи облечении въ ризы бѣлые, кто суть и откуду придоша? И рѣхъ ему: Господи, ты вѣси. И рече ми: сіи суть, иже придоша отъ скорби великія, и испраша ризы своя, и убѣлиша ризы своя въ крови ангчи. Сего ради суть предъ престоломъ Божіимъ, и служать Ему день и нощь въ церкви Его: и сѣдай на престолѣ всеится въ нихъ. Не взалчутъ кому, ниже вжаждутъ, не имать же пасти на нихъ солнце, ниже всякъ зной: яко агнецъ, иже посредъ престола, упасеть я, и наставитъ ихъ на животныя источники водъ, и отыметъ Богъ всякую слезу отъ очію ихъ.

Вопрошающій. Почему послѣ сказаннаго о запечатаніи сущихъ отъ Израиля говорится о сущихъ отъ всякаго языка и колѣна и людей?

Отвѣщающій. Симъ объявляется, что запечатлѣны у Бога, да никтоже вредить ихъ, не только сущіи отъ іудей, но и сущіи отъ языкъ вѣрующіе. О семъ и Апостолъ Павель говоритъ: или іudeевъ Богъ токмо, а не и языковъ? Ей и языковъ (Рим. гл. 3, ст. 29).

Вопрошающій. Почему сущіе отъ колѣна Израилева запечатлѣнны исчисляются, а сущіе отъ языкъ не исчисляются?

Отвѣщающій. Что сущіе отъ языкъ запечатлѣнны не исчисляются, симъ означается неисчислимость множества спасаемыхъ отъ языкъ, якоже и самъ Тайнозритель глаголеть: и се народъ многъ, егоже исчести никтоже можетъ отъ человѣкъ. Токмо тому единому извѣстно число ихъ, Ему же и власы главныя всѣхъ изочтены суть.

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ ризы бѣлые спасаемыхъ отъ всякаго языка и колѣна, и финицы въ рукахъ ихъ?

Отвѣщающій. Бѣлыми ризами означается непорочность жизни спасаемыхъ, финиками же въ рукахъ — побѣда ихъ

надъ мучителями и надъ страстями, ибо финиковыхъ вѣтви давались побѣдителямъ.

Вопрошающій. Чѣдъ означаютъ словеса поюющихъ: спасеніе сѣдящему на престолѣ Богу нашему и агнцу?

Отвѣщающій. Сіи слова поюющихъ означаютъ, что отъ первороднаго грѣха и ему послѣдующихъ нашихъ паденій мы спасены не своею правдою, но по милости Бога Отца чрезъ страданіе Агнца непорочнаго, Христа. Исповѣдуя сіе спасеніе, поющіе произносятъ за него благодареніе Богу и Агнцу Божію. О семъ и Апостолъ Павелъ въ посланіи ко Ефесеемъ (зач. 220) пишеть: Богъ, богатъ сый въ милости, за премногую любовь свою, еюже возлюби насъ, и сущихъ насъ мертвыхъ прегрѣщенми сооживи Христомъ... и съ нимъ воскреси... Благодатію бо есте спасени чрезъ вѣру: и сіе не отъ васъ, Божій даръ: ни отъ дѣлъ, да никто же похвалится. Того бо есмы твореніе, созданы во Христѣ Іисусѣ на дѣла благая, яже прежде уготова Богъ, да въ нихъ ходимъ.

Вопрошающій. Апостолъ говоритъ: сущихъ насъ мертвыхъ согрѣщенми сооживи Христомъ, и съ Нимъ воскреси. Но пророки еще прежде Христова пришествія писали о воскресеніи, и нѣкоторыхъ своими молитвами воскресили?

Отвѣщающій. Всѣ пророки и праведники, начиная съ Адама, имѣли надежду на воскресеніе, но не своею какоюлибо правдою, а точію о Христѣ, по обѣтованію: сѣмя жены сотретъ главу змія (Бытія гл. 3, ст. 15). Въ предзнаменованіе нашего чрезъ Христа воскресенія воскрешены и тѣ мертвѣцы, которые воскресли прежде Христова воскресенія.

Вопрошающій. Почему, по воспѣтіи славословія Агнцу облечеными въ бѣлыя ризы, и вси ангели славословятъ Бога?

Отвѣщающій. Если ангели, по слову Спасителя, радуются о единомъ грѣшници кающемся, то кольми паче свойственно имъ прославлять Бога о безчисленномъ множествѣ спасенныхъ отъ языка.

Вопрошающій. Почему при общемъ всѣхъ небесныхъ силь славословіи воспѣвается: премудрость и сила и крѣпость?

Отвѣщающій. Словомъ премудрость указуется на неизреченную премудрость, еюже Богъ содѣла наше спасеніе и призыва въ оное и сущихъ отъ языкъ; а о силѣ и крѣпости говорится для укрѣпленія насть и въ самыхъ жесточайшихъ искушеніяхъ, чтобы мы не ослабѣвали надеждою на помошь Господа, яко силенъ и крѣпокъ, воеже помоши намъ.

Вопрошающій. Почему единъ отъ старецъ вопрошаетъ Богослова о облеченыхъ въ бѣлые ризы: сіи кто суть и откуда придоша? И какъ разумѣть его же отвѣтъ на свой вопросъ?

Отвѣщающій. Спрашивая: сіи кто суть и откуду?— старецъ хощетъ обратить вниманіе Тайнозрителя на величество благости Божіей, яко не токмо отъ іудей, отъ избраннаго народа, но и отъ языкъ призываетъ ко спасенію. Словомъ откуду онъ хощетъ явить не мѣсто ихъ рожденія, но то, чѣмъ и черезъ что они достигли онаго блаженства, ибо и самъ далѣе изъясняетъ, что сіи суть, иже придоша отъ скорби великія, т.-е. отъ трудовъ исполненія заповѣди евангельской о тѣсномъ пути. Но онъ же прибавляетъ, что одной ихъ добродѣтели не достаточно на убѣленіе ризъ, и вся сила ихъ спасенія въ томъ, яко испраша ризы своя въ крови агнчи, и сего ради суть предъ престоломъ Божіимъ. Вотъ, здѣсь ясно показывается, что если бы человѣкъ и всѣ совершилъ добродѣтели, но не испралъ ризъ своихъ въ крови агнчи, т.-е. не причащался бы святыхъ таинъ тѣла и крови Христовы, не были бы ризы его бѣлыми, понеже не убѣлены въ крови агнчи, о чемъ и самъ Христосъ свидѣтельствуетъ: аще не снѣсте плоти Сына Человѣческаго, ни піете крове Его, живота не имате въ себе (Іоан. зач. 23). Итакъ потщимся съ чистымъ раскаяніемъ въ нашихъ грѣхахъ причащаться тѣла и крови Христовыхъ, убѣлить наши душевныя ризы въ крови агнчи, чтобы стать предъ престоломъ Божіимъ въ бѣлыхъ ризахъ! Какъ же могутъ убѣлить ризы своя въ крови агнчи тѣ, иже не исповѣдуютъ нынѣ совершатся таинству тѣла и крови Господни? По ихъ убѣждению, нынѣ въ крови агнчей убѣленіе ризъ не совершается: чрезъ что же они ризы свои убѣляютъ? По ихъ мнѣнію, нынѣ на убѣленіе ризъ какъ будто имѣются

какіе-то новые способы, безъ крови агнчей. Также и тѣ какъ убѣлять свои ризы въ крови агнца, которые не исповѣдуютъ во святой литургіи пресуществленія хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христовы? Не исповѣдуя сего, они такъ же, какъ и не имѣющіе таинства Евхаристіи, не убѣляютъ ризъ своихъ въ крови агнчи.

Вопрошающій. Св. Апостолъ Петръ, пришедши въ домъ Корнилія сотника, еще бывшаго язычника, и услышавъ отъ Корнилія, что приглашенъ въ домъ его по повелѣнію ангела, во удивлениіи сказалъ: поистинѣ разумѣваю, яко не на лица зритъ Богъ, но во всякомъ языцѣ бояйся Его и дѣлай правду пріятенъ Ему есть (Дѣян. гл. 10, ст. 24—25). По сему слову Апостола Петра, ко спасенію требуется только бояться Бога и дѣлать правду. Не значитъ ли сіе, что можно спастись, не убѣляя ризъ своихъ кровью агнца, т.-е. безъ принятія тѣла и крови Христовы, и вообще безъ употребленія святыхъ таинствъ?

Отвѣщающій. Если достаточно только бояться Бога и дѣлать правду, чтобы получить спасеніе, и нѣтъ нужды для сего въ употребленіи святыхъ таинъ, то почему же Корнилія, мужа боящагося Бога и дѣлающаго правду, Богъ не оставилъ пребывать безъ ихъ пріятія, но чрезъ ангела повелѣлъ ему призвать Апостола Петра и исполнить наставленія сего Апостола: той речетъ тебѣ глаголы, въ нихже спасешися ты и весь домъ твой? А Петръ повелѣлъ ему и дому его креститься, такъ что если бы Корнилій не исполнилъ, чтѣ ему повелѣно отъ Петра, не получилъ бы спасенія. И, посылая Апостоловъ на проповѣдь, Господь заповѣдалъ имъ: шедше, научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще ихъ блости вся елика, заповѣдахъ вамъ (Мат. гл. 28, ст. 19—20); послушающимъ сего заповѣданія Онъ обѣщалъ спасеніе, а не послушающимъ претитъ осужденіемъ: иже вѣру имѣтъ и крестится, спасенъ будетъ, а иже не имѣтъ вѣры, осужденъ будетъ (Мар. гл. 16, ст. 16). Посему мнѣніе, что можно спастись и безъ употребленія святыхъ таинъ, противно Господню повелѣнію о проповѣди Евангелія, не согласно и съ повѣствованіемъ о Корниліи.

Вопрошающій. Какъ же понимать слова Апостола: во

всякомъ языцѣ бояйся Бога и дѣлаи правду, угоденъ Ему, если безъ таинствъ христіанскихъ невозможно спасеніе?

Отвѣщающій. Прежде пришествія на землю Единороднаго Сына Божія только іудеямъ данъ былъ письменный законъ, а язычники оставлены были пребывать при естественномъ законѣ, какъ и первые праведники — Сифъ, Енохъ, Ной, Іовъ, исполняя этотъ же законъ, боясь Бога и дѣлая правду, угождали Богу. А нынѣ, по пришествіи Христовомъ, когда всему миру данъ благодатный законъ Евангелія, кто изъ язычниковъ боится Бога и дѣлаетъ правду, тотъ пріятенъ Ему есть на призваніе ко крещенію, какъ и Корнилій, — нынѣ таковыхъ призываетъ Господь въ христіанскую вѣру, во святую свою церковь. А однимъ естественнымъ закономъ по пришествіи Христовомъ спастись уже нельзя. Посему и слова Апостола: во всякомъ языцѣ бояйся Бога и дѣлаи правду, угоденъ Ему, приводить во свидѣтельство, что будто бы можно спастись безъ употребленія Христовыхъ таинъ, не справедливо. Такъ же должно разумѣть и слова Апостола Павла: честь и слава всякому дѣлающему благое, іудеови и еллину (Рим. 1 гл. 16 ст.).

Апокалипсисъ, гл. 8, ст. 1—5.

И егда отверзе седмую печать, бысть безмолвіе на небеси яко полъ часа. И видѣхъ седмь ангеловъ, иже предъ Богомъ стояху: и дано бысть имъ седмь трубъ. И другій ангелъ пріиде и ста предъ олтаремъ, имъяй кадилницу злату: и даны быша ему єніамп мнози, да дастъ молитвамъ святыхъ всѣхъ на олтарь златый сущій предъ престоломъ. И изыде дымъ кадилный молитвами святыхъ отъ руки ангела предъ Бога. И взять ангелъ кадилницу, и наполни ю отъ огня сущаго на олтари, и положи на земли: и быша гласи и громи и блистанія и трусь.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ отверстіе седьмая печати?

Отвѣщающій. Отверстіемъ седьмой печати совершаются откровеніе о седми ангелахъ, имущихъ седмь трубъ и хощащихъ вострубити.

Вопрошающій. Какое значеніе имѣютъ сіи седмь трубъ?

Отвѣщающій. Седмь трубъ возвѣщенія означаютъ седмь событий, или седмь наказаній, хотяющихъ быти на невѣрныхъ.

Вопрошающій. Почему можно разумѣть, что означаются здѣсь казни только на невѣрныхъ?

Отвѣщающій. О казняхъ, послѣдовавшихъ за трубнымъ гласомъ шестаго ангела, сказано: иже невреждени быша язвами сими, ниже покаявшася отъ дѣлъ рукъ своихъ, да не поклоняются демономъ и идоломъ златымъ (гл. 9, ст. 20). Симъ явственно доказывается, что показуются казни на невѣрныхъ, кланяющихся идоламъ. Притомъ же вѣрные предъ сими наказаніями были запечатлѣны, да не коснутся ихъ наказанія.

Вопрошающій. На кого, гдѣ и когда сіи казни будутъ?

Отвѣщающій. Что сіи казни будутъ на невѣрныхъ, это, какъ я сказалъ, видно изъ Откровенія; а на какие народы, гдѣ и когда послѣдуютъ онѣ, это единому Богу вѣдомо.

Вопрошающій. А какой смыслъ имѣеть то указаніе, что было на небеси молчаніе яко на полъ часа, — и именно на полчаса, а не на часъ?

Отвѣщающій. Молчаніемъ на полчаса означается долготерпѣніе Божіе и къ самимъ невѣрныхъ, — указуется, что Господь и ихъ не абіе наказуетъ, но долготерпитъ, ожидая ихъ обращенія. Полчаса же, а не часъ молчанія, является, что аще не обратятся во время ожиданія, то постигнетъ ихъ наказаніе, по слову пророка: аще не обратитесь, оружіе свое очистить (Псал. 7, ст. 13).

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ явленіе новаго ангела съ кадильницею златой, которому даны фиміами мнози молитвъ святыхъ?

Отвѣщающій. Симъ является, что ангелы споспѣствуютъ молитвамъ святыхъ и возносятъ молитвы ихъ предъ Бога, какъ свидѣтельствуютъ и слова ангела къ Товіі: егда молился еси ты и невѣстка твоя Сарра, азъ приношахъ память молитвы вашея предъ Святаго (гл. 12, ст. 12). О молитвахъ же святыхъ выше сказано было (въ объясненіи пятой печати), что святые молятся, чтобы данъ былъ миръ Божіимъ церквамъ чрезъ устраненіе языческихъ царствъ.

Вопрошающій. Чѣмъ означается положеніемъ кадильницы

сь угліємъ огненнымъ на землю и послѣдовавшими затѣмъ гласами, громами и трусомъ?

Отвѣщающій. Симъ означается, что молитвы святыхъ услышаны, и царствія невѣрныхъ упраздняются, каковое упраздненіе ихъ и свидѣтельствуется гласами, громами, блистаниемъ и трусомъ.

Послѣ сего откровенія о услышаніи молитвъ святыхъ и упраздненіи царствія невѣрныхъ начинаются гласы трубъ ангельскихъ, возвѣщающіе казни. Прежде нежели приступимъ къ разсмотрѣнію возвѣщаемаго сими гласами, сдѣлаю общее замѣчаніе о совокупно съ тобою разсмотрѣнныхъ, хотя и недостаточно, откровеніяхъ седми печатей. Ты долженъ бытъ примѣтить въ нихъ чудную послѣдовательность открываемыхъ явлений, или событий, обличающую несправедливость мнѣнія нѣкоторыхъ, что якобы въ апокалиптическихъ откровеніяхъ нѣть связи и послѣдовательности. Сіи откровенія показали намъ: первое — апостольскую проповѣдь, съ которой имѣютъ тѣснѣйшую связь всѣ послѣдующія события; второе — мученическія страданія; третіе — падшихъ покаяніе и къ кающимся Божіе милосердіе, а не покаявшихся плачевную будущность; четвертое — наказаніе на невѣрныхъ за гоненіе святыхъ мучениковъ; пятое — упокоеніе мучениковъ, за ихъ страданія, въ царствѣ Божіемъ; шестое — чрезъ апостольскую проповѣдь и мученическія страданія множество спасаемыхъ, славословящихъ Бога предъ престоломъ Божіимъ; седьмое — молитвами святыхъ низпреверженіе языческихъ царствъ, послѣ чего и слѣдуетъ возвѣщенію седмію ангельскими трубами наказаній на неисправившихся. Помысли, что можетъ столь утѣшить вѣрующихъ во Христа, какъ познаніе сицевыхъ тайнъ, открытыхъ Тайно-зрителю? Воистину, сія книга въ руцѣ Сѣдящаго на престолѣ, разгнутая Агнцемъ Божіимъ, исполняетъ вѣрнаго всяческимъ утѣшеніемъ! Одно только слово Откровенія о проповѣди апостольской: изыде побѣждаяй, да побѣдить, какову надежду и каково утѣшеніе должно раждать въ душѣ вѣрующаго!

Апокалипсисъ, гл. 8, ст. 6.

И седмь ангелъ, иже имѣаху седмь трубъ, уготоваша да вострубятъ.

Вопрошающій. Пропу сказать яснѣе, чтѣ означаютъ сіи седмь ангелъ, данныя имъ трубы и самыи гласъ трубный?

Отвѣщающій. Седмь ангеловъ суть духи, служащіе предъ Богомъ; дарованіе же имъ трубъ означаетъ дарованіе имъ власти на наказаніе невѣрныхъ и согрѣшающихъ; трубный же гласъ означаетъ самыя наказанія, посылаемыя чрезъ нихъ отъ Бога на исправленіе наше, а неисправленно-грѣшнымъ, какъ Содомъ и Гомора, или во ожесточенномъ невѣріи пребывающимъ, какъ Виосаида и Хоразинъ и Капернаумъ, въ совершенное истребленіе. И ты, егда узриши какое Божіе наказаніе, — гладъ, моръ, или иное чтѣ тому подобное, глаголи: се небесная труба трубить, зоветъ насть на покаяніе!

Вопрошающій. Почему ангелы трубятъ не всѣ вмѣстѣ, но единъ по единому, отъ первого даже до седьмаго?

Отвѣщающій. И симъ является Божіе долготерпѣніе даже къ ожесточенно-невѣрующимъ и нераскаянно-согрѣшающимъ, что ангелы не всѣ вкупе трубятъ, т.-е. что не всѣ вмѣстѣ посылаются казни, но едина за единой, начиная съ легчайшихъ; а если бы всѣ вкупе и внезану навелъ Богъ наказанія, не было бы мѣста исправленію. Итакъ наказаніями, едиными за единымъ, аки трубою, Господь призываетъ насть къ обращенію.

Апокалипсисъ, гл. 8, ст. 7.

И первому ангелу вострубившу, бысть градъ и огнь смѣшаны съ кровію, и падоша на землю: и третія часть древа погорѣ, и всяка трава злачная погорѣ.

Вопрошающій. Какая казнь означается паденіемъ града и огня съ кровію?

Отвѣщающій. Градъ и огнь, смѣшанные съ кровію, означаютъ воинственные нашествія и сущія отъ нихъ смущенія, опустошенія и кровопролитія.

Апокалипсисъ, гл. 8, ст. 8—9.

И второй ангель воструби, и яко гора велика огнемъ жегома ввержена бысть въ море: и бысть третія часть моря кровь. И умре третія часть созданій сущихъ въ мори, имущихъ души, и третія часть кораблей погибе.

Вопрошающій. Симъ видѣніемъ что означается?

Отвѣщающій. Трубою первого ангела указаны бѣдствія отъ браней, имущія быть на земли; а второго ангела трубою указаны тѣ же бѣдствія отъ браней, имѣщія быть на морѣ, такъ что третія часть кораблей погибнетъ и третія часть морскихъ животныхъ умретъ.

Апокалипсисъ, гл. 8, ст. 10—11.

И третій ангель воструби, и паде съ небесе звѣзда велика, горяща яко свѣща, и паде на третію часть рѣкъ, и на источники водныя. И имя звѣздѣ глаголется аксиноость: и бысть третія часть водъ яко пелынь: и мнози отъ человѣкъ умроша отъ водъ, яко горьки бѣша.

Вопрошающій. Симъ видѣніемъ что означается?

Отвѣщающій. Симъ означается наказаніе смертельную язвою на человѣковъ чрезъ поврежденіе водъ рѣчныхъ.

Вопрошающій. Чѣо значитъ сказанное о водахъ, что они стали яко пелынь?

Отвѣщающій. Пелынь мы пьемъ, и не умираемъ отъ нея; но здѣсь уподобленіемъ водъ пелыни означается смертносность ихъ.

Апокалипсисъ, гл. 8, ст. 12.

И четвертый ангель воструби, и уязвена бысть третія часть солнца и третія часть луны, и третія часть звѣздъ, да затмится третія часть ихъ, и дня третія часть да не свѣтить, и нощь также.

Вопрошающій. Чѣо означаетъ явившееся по гласу трубы четвертаго ангела?

Отвѣщающій. Свѣтила небесныя служать къ плодоносію земли, ибо безъ солнечной теплоты ничто не можетъ прозрастать: посему затменіемъ третьей части свѣтиль означается оскуденіе плодоносія на землѣ.

Апокалипсисъ, гл. 8, ст. 13.

И видѣхъ и слыхахъ единаго ангела, паряща посредѣ небесе, глаголюща гласомъ великимъ: горе, горе, горе живущимъ на земли отъ прочихъ гласовъ трубныхъ тріехъ ангелъ, хотяющихъ трубити.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ гласъ сего новаго ангела: горе, горе, горе отъ прочихъ гласовъ трубныхъ?

Отвѣщающій. Господь, по человѣколюбію своему, ожидая исправленія человѣческаго рода, не abiie наказуетъ нась сильнѣйшими язвами, но прежде врачуетъ меньшими наказаніями, каковыми и являются послѣдовавшія послѣ трубныхъ гласовъ первыхъ четырехъ ангеловъ, ибо въ нихъ повреждается точію третія часть стихій, которыхъ касалась казнь. По трубныхъ же гласахъ послѣднихъ трехъ ангеловъ послѣдуютъ болѣе тяжкія наказанія людямъ, о чёмъ и возвѣщаетъ новый ангелъ, парящій посредѣ небеси. Троекратно возглашная горе, онъ выражаетъ симъ сожалѣніе о неисправлениіи людей, не вразумившихся предшествовавшими легкими наказаніями послѣ гласовъ четырехъ ангеловъ, не уразумѣвшими, что они свидѣтельствовали о грядущихъ величайшихъ Божіихъ попущеніяхъ на людей, аще не обратятся къ истинѣ, по слову Псалмопѣвца: аще не обратитесь, оружіе свое очистить, лукъ свой напряже, и уготова и, и въ немъ уготова сосуды смертныя, стрѣлы своя сгараляемъ содѣла (Псал. 7, ст. 13—14).

Вопрошающій. Кто сіи живущіе на землѣ, коимъ ангелъ возвѣщаетъ горе?

Отвѣщающій. Казни, возвѣщаемыя трубами ангеловъ, посылаются не для вразумленія праведныхъ, но для вразумленія, или же совершенного истребленія невѣрныхъ и ожесточенныхъ грѣшниковъ, какъ посланы были таковыя на Содомъ и Гоморъ. Посему и глаголеть ангель: горе жи-

вущимъ на земли, то-есть земная мудрствующимъ. Праведницы же, аще и на земль живутъ тѣлесно, но духомъ обитаютъ на небеси, и они отъ таковыхъ истребленій, подобно Лоту, особымъ промысломъ Божімъ избавляются, а если на нихъ попускаются какія наказанія, какъ и на Іова, то лишь къ большему ихъ прославлѣнію.

Апокалипсисъ, гл. 9, ст. 1—12.

И пятый ангелъ воструби, и видѣхъ звѣзду съ небесе спадшу на землю, и данъ бысть ей ключъ студенца бездны: и отверзе студенца бездны, и взыдымъ отъ студенца яко дымъ пещи велики, и омерче солнце и воздухъ отъ дыма студеничнаго. И отъ дыма изыдоша прузи на землю, и дана бысть имъ область, якоже имутъ область скорпіи земніи. И речено бысть имъ, да не вредять травы земныя, ни всякаго злака, ни всякаго дерева, но человѣки точію, иже не имутъ печати Божія на чelѣхъ своихъ. И дано бысть имъ, да не убіютъ ихъ, но да мѣку пріимутъ пять мѣсяцей: и мученіе ихъ яко мученіе скорпіево, егда усѣкнетъ человѣка. И въ тыя дни взыщутъ человѣцы смерти, и не обрящутъ ея: и вожделѣютъ умерти, и убѣжитъ отъ нихъ смерть. И уподобленія пруговъ подобна конемъ уготованнымъ на брань: и на главахъ ихъ яко вѣнцы уподобленіи злату, и лица ихъ яко лица человѣческа. И имѣаху власы, яко власы женскія, и зубы ихъ, яко львовъ бѣша: и имѣаху броня, яко броня желѣзны, и гласъ криль ихъ, яко гласъ колесницъ, егда кони многи текутъ на брань. Имѣаху ошибы подобни скорпіинымъ, и жала бяху во ошибкахъ ихъ: и дана бѣ область имъ вредити человѣки пять мѣсяцъ. И имѣли надъ собою царя ангела бездны, ему же имя еврейски Аваддонъ, а еллински Аполлонъ. Горе едино отъиде: се грядутъ еще два горя ио сихъ.

Вопрошающій. Въ чемъ состоитъ сія страшная казнь, составляющая первое горе, возвѣщенное ангеломъ?

Отвѣщающій. Трудно, и я не дерзаю опредѣлить, въ чемъ состоитъ наказаніе Божіе, послѣдующее по гласу пятаго ан-

гела, имущаго трубу, и составляющею первое горе, возвѣщенное другимъ ангеломъ, парящимъ посредѣ небеси. Скажу одно: намъ, православно во Христа вѣрующимъ и запечатлѣннымъ печатю дара Духа Святаго, должно отъ всея души благодарить Бога, что сія страшная язва насть не коснется, но поразитъ точію тѣхъ, иже не имутъ печати Божія на челѣхъ своихъ (ст. 4).

Вопрошающій. О тѣхъ христіанахъ, которые имутъ тайну крещенія, хотя не имутъ таинства св. миропомазанія, можно ли думать, что они не имутъ печати Божія на челѣхъ ихъ? и избавлены ли они отъ казни сей, имѣющей постигнуть не запечатлѣнныхъ печатю Божіею?

Отвѣщающій. Что тѣ христіане, о которыхъ ты спрашивашаешь, не имѣютъ на чelaхъ своихъ печати Божія, печати дара Духа Святаго, полагаемой въ таинствѣ миропомазанія, это несомнѣнно; а избудутъ ли они казни, возвѣщенной ангеломъ, или Богъ, призываю ихъ къ совершенному познанію истины, отъ сихъ казней свободитъ ихъ? — о семъ судить мы не можемъ: должно предоставить сіе судьbamъ Божіимъ.

Вопрошающій. Можно ли имѣть о сей казни хотя какое предположеніе?

Отвѣщающій. Пруговъ, въ семъ видѣніи показанныхъ, нѣць мнятъ быти еретиковъ, жало пруговъ — злобное ихъ ученіе. Но ереси вредятъ души православныхъ, а симъ пругамъ не дано вредити тѣхъ, иже имутъ печать Божію на челѣхъ своихъ. Посему указанное мнѣніе не можетъ быть принято, какъ несогласное съ самымъ Откровеніемъ. Иные же думаютъ, что трубою пятаго ангела возвѣщаются браны и воинскія нашествія. Но въ войнахъ обычно быть великому умерицленію людей; здѣсь же говорится, что пругамъ заповѣдано, да не убіютъ людей, но точію да муку примутъ. Удобнѣе разумѣть здѣсь попущеніе тягчайшихъ болѣзней на людей, ибо пругамъ речено: да не вредятъ травы земныя и всякаго злака, ни всякаго дерева, но человѣки точію. Болѣзнь сія уподобляется болѣзни, какова бываетъ отъ ужаленія скорпіи. Отверзеніемъ же студенца бездны означается, что болѣзнь сія, по попущенію Божію, будетъ происходить отъ паровъ, испускаемыхъ землею, ибо самая тѣ стихіи, которыя памъ служатъ на пользу, за грѣхи

наши обращаются въ источники наказаний для нась. А подъ образомъ пруговъ можно разумѣть духовъ, которые, по попущенію Божію, будутъ вредить человѣку разными болѣзнями, но не смертельно вредить. Различными же ихъ уподобленіями означается многообразная злоба ихъ. Такъ чрезъ лукавыхъ духовъ древле наведены были казни на египтянъ, о чемъ Давидъ пророкъ глаголеть во псалмѣ 77: послана гнѣвъ яости своея, гнѣвъ и яость и скорбь посланіе ангелы лютыми: путесотворити стезю гнѣву своему (ст. 49—50). Царемъ же надъ сими духами именуетъ единаго отъ лукавыхъ духовъ, повелителя того полчища, испущеннаго изъ бездны на наказаніе не имущимъ на себѣ печати Бога живаго.

Апокалипсисъ, гл. 9, 13—21.

И шестый ангелъ воструби, и слышахъ гласъ единъ отъ четырехъ роговъ алтаря златаго, сущаго предъ Богомъ, глаголющій шестому ангелу, имѣющу трубу: разрѣши четыре ангела связанны при рѣцѣ велицѣ Евфратѣ. И разрѣшены быша четыре ангела уготовлены на часъ и день, и мѣсяцъ и лѣто, да избіютъ третію часть человѣкъ. И число воиновъ конныхъ двѣ тмѣ темъ: и слышахъ число ихъ. И тако видѣхъ въ видѣніи кони, и сѣдащія на нихъ имущія броня огненны и уакинѣовы и жупелны: и главы конемъ (ихъ) яко главы львомъ, и изъ устъ ихъ исходаше огнь и дымъ и жупель. И отъ трехъ язвъ сихъ погибет третія часть человѣковъ, отъ огня и дыма и отъ жупела, исходящихъ изъ устъ ихъ. Область бо коней во устѣхъ ихъ бѣ, и ошиби ихъ подобни зміемъ, имуще главы, и тѣми пакости дѣюще. И прочіи отъ человѣкъ, иже не вреждени быша язвами сими, ниже покаявшася отъ дѣлъ рукъ своихъ, да не поклонятся демономъ, ни идоломъ златымъ и сребрянымъ и мѣдянымъ и каменнымъ и древянымъ, иже ни видѣти могутъ, ни слышати, ни ходити: и не покаявшася отъ убійствъ своихъ, ни отъ волхваній своихъ, ниже отъ блуда своего, ниже отъ татьбъ своихъ.

Вопрошающій. Какія событія означаются трубою шестаго ангела и когда будетъ ихъ исполненіе?

Отвѣщающій. Иное изъ сказаннаго о бывшемъ по возглашеніи трубы шестаго ангела ясно показано и можетъ быть уразумѣваемо, иное же Богу точію извѣстно до временнъ событія. Отъ уразумѣваемыхъ укажу слѣдующее. О казняхъ, послѣдовавшихъ за возглашеніемъ предыдущей, пятой трубы, сказано, что наказуемые не убиваются, но точію предаются мученіямъ: значитъ долготерпѣніе Божіе еще щадить отъ смерти души ихъ. О бывшемъ же по возглашеніи сей шестой трубы сказано, что отъ трехъ язвъ погибе третія часть человѣковъ, и сбылось на нихъ, какъ иногда и на египтянахъ, за ихъ нераскаяннос ожесточеніе, то, что сказано въ псалмѣ: и не пощадѣ отъ смерти душъ ихъ (Пс. 77, ст. 50). Отъ сего и мы должны научаться не пренебрегать меньшими наказаніями, да не большиими наказаны будемъ. Подъ указанными служителями казни сей, какъ и посланной на египтянъ, могутъ быть разумѣваемы ангелы лютые, то-есть духи (Псал. 77, ст. 49), ибо и говорится о разрѣшенныхъ ангелахъ, или же разумѣются военные браны. Ясно также, что казни сіи посланы не на христіанъ, но на невѣрныхъ, поклоняющихся идоламъ, какъ показываютъ сіи слова Откровенія: прочіи же отъ человѣкъ, иже не врѣждени быша язвами сими, не покаявшася, да не поклоняются идоломъ златымъ и сребрянымъ и мѣдянымъ и дровяннымъ, иже ни видѣти могутъ, ни слышати, ни ходити. Словомъ не покаявшася явствено указуется, что за сіе, т.-е. за идолослуженіе и погибла смертію третія часть людей. Вотъ что можно почтать яснымъ и вѣдомымъ въ семъ откровеніи; неизвѣстно же и Богу единому вѣдомо то, какимъ образомъ будутъ совершенны указанныя здѣсь наказанія и когда они будутъ. Можно сказать только, что доколѣ идолопоклонство и служеніе ложнымъ богамъ продолжится, оныя казни не престанутъ, дондеже до конца истребятся идолослужители, какъ древній Вавилонъ и Ниевія и многіе прочие нечестивые языки.

Вопрошающій. Нѣкоторые мнуть, что обѣ сіи язвы, и пятая и шестая, означаютъ еретиковъ, своимъ ученіемъ умерщляющихъ православныхъ.

Отвѣщающій. Еретики вредятъ православиимъ, склоняя ихъ отъ православія къ ереси; а неврежденные ихъ язвами остаются непоколебимы въ православіи, суть истинные сыны церкви, запечатлѣнныя рабы Христовы. Здѣсь же, не уязвленные отъ такой язвы остаются не покаявшими отъ идолопоклонства. Ясно, что здѣсь разумѣются не духовныя, отъ еретиковъ, язвы, а чувственныя, состоящія въ чувственныхъ наказаніяхъ. И язвы сіи посылаются на исправленіе и обращеніе невѣрныхъ къ истинѣ; ереси же и учителя ересей ведутъ ко отвращенію отъ истины къ прелести. Разумѣвающіе подъ сими язвами еретиковъ и ереси, разумѣютъ о нихъ не согласно и самому Откровенію, ясно сказующему, что подвергшіеся симъ язвамъ суть идолопоклонники, поклоняющіеся изъ различнаго металла сотвореннымъ идоламъ, не могущимъ чувствовать, т.-е. слышати и видѣти и ходити, а не поврежденные ересями, не послѣдующіе ересеучителямъ; и оставленные не наказанными, по долготерпѣнію Божію, до времени седьмая трубы, суть такие же идолопоклонники, какъ и подвергшіеся казни, а не православные, избѣгшіе ересей и поклоненія еретикамъ.

Апокалипсисъ, гл. 10, ст. 1—4.

И видѣхъ иного ангела крѣпка, сходяща съ небесе, оболчена во облакъ, и дуга надъ главою (его), и лице его яко солнце, и нозѣ его яко столпы огненны, и имѣяше въ руцѣ своей книгу разгибену, и постави ногу свою десную на мори, а шуюю на земли. И возгласи, глаголаша седьмь громовъ гласы своя. И егда возгласиша седьмь громовъ гласы своя, хотѣхъ писати: и слыхахъ гласъ съ небесе глаголющъ ми: запечатлѣй, яже глаголаша седьмь громовъ, и сего не пиши.

Вопрошающій. Кто есть сей ангель?

Отвѣщающій. Ангель сей есть одинъ изъ служебныхъ ангельскихъ силъ, ибо далѣе о немъ сказано: клятся живущимъ во вѣки.

Вопрошающій. Чѣдъ означаетъ въ руцѣ ангела книга разгібена?

Отвѣщающій. Разгнутая книга въ рукѣ ангела, которую онъ далъ потомъ для снѣдѣнія Богослову, означаетъ открытие ему чрезъ ангела тайнъ Божіихъ.

Вопрошающій. Чѣдъ означается тѣмъ, что ангелъ поставилъ едину свою ногу на земли, а другую на мори?

Отвѣщающій. Симъ означается, что откровенія, которыя онъ сдѣлаетъ, касаются земли и моря.

Вопрошающій. Почему глаголанное седмію громами не повелѣно писать?

Отвѣщающій. Потому, что не всѣ тайны Божія всѣмъ людямъ полезно разумѣть, а точію нѣкоторымъ, подобнымъ Богослову.

Апокалипсисъ, гл. 10, ст. 5—7.

И ангелъ, егоже видѣхъ стояща на мори и на земли, воздвиже руку свою на небо и клятся живущимъ во вѣки вѣковъ, иже созда небо, и яже на немъ, и землю, и яже на ней, и море, и яже въ немъ, яко лѣта уже не будетъ: но во дни гласа седьмаго ангела, егда имать вострубити, тогда скончается тайна Божія, якоже благовѣсти своими рабы пророки.

Вопрошающій. Почто ангель клянется, призывая создавшаго небо и землю и море?

Отвѣщающій. Апостолъ глаголетъ: человѣцы большими клянутся, и всякому ихъ прекословію кончина во извѣщеніе клятва есть (Евр., гл. 6, ст. 16). И ангель, какъ свойственно творенію, дабы показать достовѣрность глаголемыхъ имъ, клянется Богомъ; клянется и для того чтобы показать великую важность предрекаемаго имъ. Съ сею же цѣлью, чтобы показать важность и величие предрекаемыхъ событий, ангель, когда клялся, воздигъ руку свою на небо.

Вопрошающій. Чѣдъ означаютъ утвержденія клятвою слова ангела: яко лѣта уже не будетъ, но во дни седьмаго ангела, егда имать вострубити, тогда скончается тайна Божія?

Отвѣщающій. Слова сіи подобны словамъ Господа, сказаннымъ о Іерусалимѣ: аще не быша прекратилися дніе оны, не бы спаслася всяка плоть (Мате., зач. 99), По объясненію святаго Іоанна Златоуста, слова Господни означаютъ не скончаніе міра, но скончаніе іерусалимской брани. Такъ и слова ангела: лѣта уже не будетъ, не о скончаніи міра сказаны, но о скончаніи языческаго идолопоклонническаго жительства. По возглашениіи прежнихъ шести трубныхъ гласовъ посланныя на идолопоклонниковъ казни еще не привели ихъ въ христіанство; посему ангель и возвѣщаетъ теперь, что идолослужительству языческому болѣе уже не продлится время, но со гласомъ седьмаго ангела идолопоклонство пріиметъ конецъ и скончается тайна Божія, прореченная пророки, то-есть христіанство исполнить землю, якоже глаголеть Исаія пророкъ: исполнися вся земля вѣдѣнія Господня, яко вода многа покры море (гл. 11, ст. 9).

Апокалипсисъ, гл. 10, ст. 8 — 11.

И гласъ его слыхахъ съ небесе паки глаголющъ со мною, и глагола: иди и пріими книжицу разгнутую въ руцѣ ангела стоящаго на мори и па земли. И идохъ ко ангелу, глаголя ему: дажь ми книжицу. И рече ми: пріими и снѣждь ю, и горька будетъ во чревѣ твоемъ, но во устѣхъ ти сладка будетъ яко медъ. И пріяхъ книгу отъ руки ангела, и снѣдохъ ю: и бѣ во устѣхъ моихъ яко мѣдъ сладка: и егда снѣдохъ ю, горька бяше во чревѣ моемъ. И рече ми: подобаетъ ти паки пророчествовать въ людехъ и во племенѣхъ и во языцѣхъ и въ царехъ мнозѣхъ.

Вопрошающій. Чѣо означаетъ сиѣденіе книжицы Богословомъ?

Отвѣщающій. Это есть видимый знакъ полученія Богословомъ внутренняго, духовнаго дарованія на пророчество о будущихъ событияхъ въ Церкви Христовой.

Вопрошающій. Почему одна и та же книжица и сладка и горька?

Отвѣщающій. Пророчества о благодѣяніяхъ Божіихъ праведнымъ, о славѣ церкви Христовой услаждали пророковъ, а пророчества о наказаніяхъ за злочестіе людей причиняли имъ скорбь, какъ свидѣтельствуютъ слова пророка Іезекіиля: и бысть внегда прорицати ми, и Фалтіа, сынъ Ванеовъ, умре: и падохъ ницъ, и возопихъ гласомъ великимъ, глаголя: горе мнѣ, лютъ мнѣ, Адонаю Господи! на скончаніе ли твориши ты останки Израилевы (Іезек. гл. 11, ст. 13). Итакъ, пророки радовались съ радующимися и плакали съ плачущими. Посему и книжица, данная на сиѣденіе Тайнозрителю и означавшая дарованіе ему духа пророческаго, имѣла сугубое дѣйствіе, и сладкое и горькое.

Вопрошающій. Что означаютъ слова ангела, сказанныя къ Богослову: подобаетъ ти паки пророчествовать и прочая?

Отвѣщающій. Пророчествовать значитъ здѣсь проповѣдывать, какъ и прежде, Евангеліе. А что паки подобаетъ ему пророчествовать, въ этомъ видятъ нѣкоторые указаніе, яко паки прійти ему предъ кончиною міра на обличеніе антихриста вмѣстѣ съ Иліею и Енохомъ и проповѣдать Христа, такъ что и тогда трое будетъ проповѣдниковъ истины, яко да при устѣхъ двою или трیехъ свидѣтелей станетъ всякъ глаголъ.

Вопрошающій. Если Іоаннъ паки пріидетъ съ Иліею и Енохомъ предъ кончиною міра, то почему въ Апокалипсисѣ говорится о существованіи тогда точію двухъ свидѣтелей: и дамъ двѣма свидѣтелема моима и прочая?

Отвѣщающій. О Іоаннѣ, какъ свидѣтелѣ, сказано въ Апокалипсисѣ прежде, а потомъ говорится еще о двухъ: это не исключаетъ третьяго, но только восполняетъ число трехъ, и въ семъ нѣть противорѣчія.

Апокалипсисъ, гл. 11, ст. 1—2.

И дана ми бысть трость подобна жезлу, глаголя: востани и измѣри церковь Божію и олтарь, и кланяющыяся въ ней: а дворъ сущій внутрь (внѣ) церкве изнеси виѣду, ниже измѣри его, зане данъ бысть языкомъ: и градъ святый поперуть четыредесять и два мѣсяцы.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ измѣреніе церкви Божіей и олтаря ея и кланяющіхся въ ней?

Отвѣщающій. Повелѣніе измѣрить церковь Божію и олтарь ея и кланяющіхся въ ней означаетъ то же, что и прежде данное повелѣніе не вредити никого, дондеже запечатлѣемъ рабы Бога вышняго на челяхъ ихъ; только здѣсь поясняется, что запечатлѣнные на чelaхъ суть тѣ, иже кланяются въ церкви Божіей предъ олтаремъ Божіимъ. И такъ какъ церковь Божія и олтарь и кланяющіеся въ ней измѣрены и запечатлѣны, то отсюда явствуетъ, что и въ четыредесять два мѣсяца, т.-е. при царствѣ антихриста, будуть церкви Божіи и олтари, и приношеніе въ нихъ безкровной жертвы не прекратится.

Вопрошающій. Чѣд есть неизмѣренный дворъ, данный языкомъ, и чѣд градъ святый, и кѣмъ онъ будетъ попираемъ четыредесять и два мѣсяца?

Отвѣщающій. Святый градъ есть Іерусалимъ, сущій въ Палестинѣ; святымъ называется онъ ради содѣявшихся въ немъ страданій, смерти и воскресенія Христа Бога нашего. Онъ же именуется здѣсь и виѣшнимъ неизмѣреннымъ дворомъ для различія отъ измѣренного Іерусалима духовнаго, святой соборной и апостольской церкви. Данъ же бысть виѣшній дворъ, то-есть градъ Іерусалимъ, на попраніе языкомъ, т.-е. поклонникамъ антихриста, которые названы языками по вѣрѣ ихъ, ибо они, какъ язычники, будутъ обожать человѣка-антихриста. И будетъ Іерусалимъ во власти ихъ четыредесять и два мѣсяца, то-есть три лѣта съ половиною, во все время царствованія антихриста.

Вопрошающій. Господь сказалъ въ Евангеліи о Іерусалимѣ: Іерусалимъ будетъ попираемъ языками, дондеже скончаются времена языка (Луки зач. 106); въ Апокалипсисѣ говорится: и поперутъ градъ святый четыредесять и два мѣсяца. Есть ли какое различіе между тѣмъ и другимъ сказаніемъ Нисанія, или говорится объ одномъ и томъ же?

Отвѣщающій. Говоря о попираніи Іерусалима языками, дондеже скончаются времена языка, Господь предсказалъ симъ, что по разореніи Іерусалима и храма отъ римлянъ иноплеменные языки, а не іudeи, будутъ владѣть Іерусалимомъ до тѣхъ

поръ, пока исполнятся времена языкъ, то-есть пока все язычество не обратится въ христіанство, какъ о семъ и Апостоль пишеть: егда исполненіе языковъ видеть, тогда весь Израиль спасется, — тогда и свреи увѣруютъ во Христа, и будутъ братьями по вѣрѣ іудеи и язычники, и потому іудеямъ не будетъ никакого препятствія возвратиться на мѣсто своего жительства. Вотъ о чёмъ говорится во Евангеліи. А въ Апокалипсисѣ предрекается о временахъ антихриста, когда ему попущено будетъ во Іерусалимъ въ церкви Божіи сѣсти, яко Богу. Это видно изъ того, что время попранія Іерусалима назначается здѣсь, согласно со временемъ царствованія антихриста, на четыредесять и два мѣсяца, т.-е. на три съ половиною года. Это попраніе кончится тѣмъ, что противника убьетъ Господь Іисусъ духомъ усть своихъ и упразднить явленіемъ пришествія своего; а то попраніе Іерусалима языками, о которомъ говорится во Евангеліи, кончится увѣрованіемъ іудеевъ и язычниковъ.

Апокалипсисъ, гл. 11, ст. 3—6.

И дамъ обѣма свидѣтелема моима, и прорицати будутъ дній тысячу двѣсти и шестьдесятъ, оболчена во вретище. Сіи суть двѣ маслицы, и два свѣщника предъ Богомъ земли стояща. И иже имъ неправду сотворить, огнь исходить изъ усть ихъ и поять враги ихъ: и иже восходитъ обидѣти ихъ, сему подобаетъ убіену быти. И сіи имутъ область затворити небо, да не снедеть дождь на землю во дни прорицанія ихъ: и область имутъ на водахъ, обращати я въ кровь, и поразити землю всякою язвою, елижды аще восходитъ.

Вопрошающій. Кто суть сіи два свидѣтели?

Отвѣщающій. Св. Андрей Кесарійскій въ толкованіи на сіи слова Апокалипсиса глаголеть, что мнози отъ святыхъ сихъ двухъ свидѣтелей мнятъ быти Иллю и Еноха. О явленіи пророка Илліи для укрѣпленія вѣрующихъ предъ пришествіемъ антихриста находятся свидѣтельства въ самомъ Писаніи. Таковы слова Спасителя: Иллія придетъ и устроить вся (Мате. зач. 71; Марка зач. 39); также слова пророка Малахія: се азъ послю вамъ Иллю Єезвитянину прежде

пришествія дне Господня великаго и просвѣщенаго иже устроитъ сердце отца къ сыну и сердце человѣка ко искреннему его (Малах. гл. 4, ст. 5 и 6). И Сирахъ глаголеть о Іліи: взявыйся вихромъ огненнымъ на колесницѣ коней огненныхъ, вписанъ во обличенія во времена, утолити гнѣвъ прежде ярости, и обратити сердце отче къ сыну, и устроити колъна Іаковля(гл. 48). Такъ о пришествіи Іліи на обращеніе Израїля имѣемъ свидѣтельства и отъ Божественнаго Писанія, кромѣ отеческихъ писаній. Но имена двухъ свидѣтелей, посланныхъ на обличеніе антихриста, въ Апокалипсисѣ не названы, и мы не будемъ поэому говорить здѣсь о именахъ ихъ, довольствуясь свидѣтельствомъ св. Андрея Кисарійскаго. Намъ должно только удивляться данной имъ отъ Бога силѣ на обличеніе противника-антихриста. Обрѣтается же въ священномъ Писаніи указаніе, что въ послѣдніе дни возстанутъ и другіе праведники. Такъ въ книгѣ Іова (гл. 42) читаемъ: И скончася Іовъ старъ, исполнъ дній. Писано же есть паки возстati ему, съ ними же Господь возставитъ и; тако толкуетъ отъ сирскія книги. Также и пророку Даниилу глаголетъ ангель: ты же иди и почивай: еще бо дніе суть и часы во исполненіе скончанія, и почіеши и востанеши въ жребій твой въ скончаніе дней (Дан. гл. 12, ст. 13). Симъ дается разумѣть, что пути Господни многи, и должно воскликнуть со Апостоломъ: О, глубина богатства и премудрости и разума Божія! Яко неиспытани судове его, и неизслѣдовани путіе его (Рим. 11, 33).

Вопрошающій. Для чего придутъ два свидѣтеля?

Отвѣщающій. Свидѣтели сіи придутъ свидѣтельствовать о истинѣ, то-есть о Христѣ Іисусѣ, яко Онъ есть истинный Мессія, обѣщанный праотцамъ, пророченный закономъ и пророки, Единородный и Единосущный Сынъ Бога Отца, а вмѣстѣ и обличить противника Христова, ложно нарицающаго себя Мессіею; они придутъ такимъ образомъ предостеречь человѣческій родъ, дабы не принимали лживаго за истиннаго.

Вопрошающій. Почему время проповѣди ихъ означается днями тысяча двѣсти шестьдесятю?

Отвѣщающій. Исчислено время прорицанія двухъ свидѣтелей днями, а не лѣтами (три лѣта съ половиной), дабы

кто не принялъ тѣ лѣта за неопределеное продолжительное время; исчисленис же днями именно показываетъ определеное, ограниченное время, — тысячу и двѣсти шестьдесятъ дней.

Вопрошающій. Почему сіи проповѣдники будуть проповѣдывать облеченные во вретище?

Отвѣщающій. Облеченіе во вретище означаетъ печаль и сокрушение духа, не терпящаго хуленій на Христа Господа отъ противника Его — антихриста.

Вопрошающій. Для чего Богъ вооружаетъ сихъ проповѣдниковъ необыкновенными силами къ сотворенію знаменій?

Отвѣщающій. Если Господь, посылая Моисея къ Фараону, вооружилъ его чрезвычайными силами на твореніе знаменій, такъ что глаголеть къ нему: се дахъ тя Бога Фараону (Исх., гл. 7, ст. 1), то кольми паче должны быть одарены всѣми силами знаменій обличители антихриста, который будетъ значительнейшимъ изо всѣхъ волхвовъ, показующихъ ложныя знаменія: святые сіи истинными знаменіями должны посрамить противника Христова, вооруженного ложными знаменіями. Такъ они затворять небо, да не сидѣть дождь, а онъ разверсти не возможеть. Таковыми силами они покажутъ антихриста немощнымъ, знаменія его ложными, какъ и Апостолъ Петръ Симона волхва, хотѣвшаго мечтаниемъ воскресити мертваго, обличиль, истинно воскресивъ мертвца и симъ показавъ, какое есть истинное воскрешеніе.

Вопрошаюій. Дни прореченія сихъ свидѣтелей одни ли и тѣ же, какъ и дни антихристова царствія?

Отвѣщающій. Дни проповѣди пророковъ тысяча и двѣсти и шестьдесятъ, и дни царства антихристова таковы же числомъ; но дни пророковъ предварять дни антихриста: они явятся ранѣе, дабы своею проповѣдью предостеречь людей отъ обольщений антихриста, предохранить отъ принятія лживаго Мессіи за истиннаго. Посему и смерть пророковъ предварить упраздненіе антихристова царствія.

Апокалипсисъ, гл. 11, ст. 7.

И егда скончаютъ свидѣтельство свое, звѣрь, иже исходитъ отъ бездны, сотворить съ ними брань, и побѣдить ихъ и убість я.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: и егда скончаютъ свидѣтельство свое?

Отвѣщающій. Означается сими словами, что не тогда убіетъ звѣрь посланныхъ пророковъ, когда восхочетъ, но когда они совершатъ всю свою проповѣдь о Христѣ и сътворить всѣ знаменія. Послѣ этого только попущено будетъ антихристу убить ихъ.

Вопрошающій. Кто звѣрь исходящій изъ бездны? и почему названъ исходящимъ изъ бездны и звѣремъ?

Отвѣщающій. Бездною здѣсь именуется море житія сего: такъ и Даниилъ видѣлъ исходящими изъ моря четырехъ звѣрей, образовавшихъ собою четыре монархіи (гл. 7). Сообразно сему и здѣсь звѣремъ именуется антихристъ, какъ возстановляющій Іудейское царство по упраздненіи Римской монархіи.

Апокалипсисъ, гл. 11, ст. 8.

И трупы ихъ оставитъ на стогнахъ града великаго, иже нарицается духовнѣ Содомъ и Египетъ, идѣже и Господь нашъ распять бысть.

Вопрошающій. Для чего означается мѣсто убіенія пророковъ?

Отвѣщающій. Мѣсто убіенія пророковъ, градъ Іерусалимъ, означается здѣсь для того, чтобы вѣдомо было, что антихристъ, ложно выдающій себя за Христа, какъ іудейскій царь, хотяющій воздвигнуть царство Давидово, будетъ имѣть пребываніе въ Іерусалимѣ, гдѣ, обличаемый пророками, яко иѣсть Мессія, не терпя ихъ обличенія, убіетъ ихъ.

Вопрошающій. Но здѣсь градъ той, гдѣ пророки будутъ убиты и тѣлеса ихъ повержены, именуется духовнымъ. Не показуется ли этимъ, что и пришествіе и убіеніе ихъ нужно разумѣть также духовно?

Отвѣщающій. Несправедливо говорить, что будто бы градъ, въ которомъ убіены будутъ пророки, названъ въ Апокалипсисѣ духовнымъ и будетъ духовный; также несправедливо поэтому предполагать, что акибы и все сказанное о пророкахъ нужно разумѣть иносказательно. О градѣ семъ прямо сказано: идѣже Господь нашъ распять бысть

Если разумѣть здѣсь духовный градъ, то значить и распятіе Христово должно разумѣть духовно же, иносказательно, а не событиемъ дѣйствительнымъ. Видиши, въ какую пропасть неправославнаго мудрованія можетъ ввергнуть такое толкованіе. Въ Откровеніи же не градъ духовный быти сказанется, но имя его точію духовнѣ наречено „Содомъ и Египетъ“, какъ и пророкъ Исаія, укоряя жителей Іерусалима за ихъ бѣззаконіе, глаголеть: услышите слово Господне князи содомстіи, людіе гоморстіи (гл. 1). Пророкъ Исаія обращалъ слово не къ содомлянамъ, а къ жителямъ Іерусалима, ибо содомляне были истреблены еще при Авраамѣ, до Исаіи за много лѣтъ. И какъ Исаія духовно именуетъ здѣсь Іерусалимъ Содомомъ, такъ и въ Откровеніи тотъ же Іерусалимъ духовно именуется Содомомъ и Египтомъ. Итакъ, несправедливо разумѣть здѣсь самый градъ быти духовный, и тѣмъ извращать не только сказаніе о пророкахъ, иже убіены будуть въ семъ градѣ, но и о самой страсти Спасителя извращать понятіе.

Апокалипсисъ, гл. 11, ст. 9.

И зреши имутъ отъ людей, и племенъ, и отъ языкъ, и отъ колѣнъ, тѣлеса ихъ дни три и полъ, и трупы ихъ не оставятъ положити въ гробѣхъ.

Вопрошающій. Для чего говорится, что народъ будетъ видѣть тѣла убитыхъ пророковъ?

Отвѣщающій. Для того упомянуто о семъ, чтобы яснѣѣ было, что чувствено, тѣлесно убіены будутъ пророки, а не якоже нѣцы мнятъ, сказующее духовное быти ихъ явленіе и убіеніе: ибо люди могутъ видѣть только чувственную вещь.

Вопрошающій. Почему тѣлеса пророковъ лежати имутъ три дня и полъ!

Отвѣщающій. Здѣсь видится соотвѣтствіе со временемъ проповѣди пророковъ: какъ проповѣдь продлится три лѣта и полъ, какъ и тѣлеса ихъ будутъ лежать три дня и полъ.

Апокалипсисъ, гл. 11, ст. 10—13.

И живущіи на земли возрадуются и возвеселятся о нихъ, и дары послютъ другъ ко другу, яко оба сія

пророка мучиша живущія на земли. И по трехъ днехъ и полъ духъ животенъ внидетъ въ ня отъ Бога, и станутъ оба на ногахъ своихъ, и страхъ велий нападетъ на зрящихъ ихъ. И услышатъ гласъ велий съ небесе глаголющъ имъ: взыдите съмо. И взыдоша не небо на облацѣхъ, и видѣша я врази ихъ. И въ часъ той трусъ бысть велий, и десятая часть града паде, и погибѣ трусомъ именъ человѣческихъ седмь тысячъ, и прочіи пристрашни быша, и даша славу Богу небесному.

Вопрошающій. Для чего убиенные пророки воскрешены прежде общаго воскресенія и съ такою славою взяты на небо?

Отвѣщающій. Будеть сіе для вищагоувѣренія проповѣди пророковъ о Христѣ Богѣ нашемъ, и на обличеніе убившаго ихъ антихриста, яко онъ лъстецъ есть, также въ наказаніе и устрашеніе тѣмъ, которые радовались ихъ убиенію.

Вопрошающій. Какъ понимать слова: и трусъ бысть велий? — въ собственномъ смыслѣ, или въ духовномъ?

Отвѣщающій. Такъ какъ говорится, что пала тогда десятая часть города, то видно рѣчь идетъ и о дѣйствительномъ землетрясеніи, при которомъ и погибло седмь тысячъ именъ человѣческихъ. Будеть же трусъ и духовный, ибо прочие, оставшиеся живы, пристрашни быша и даша славу Богу небесному, то-есть обратились къ вѣрѣ во Христа Бога. Таковъ поводъ убиенія пророковъ. На нихъ сбудутся слова Спасителя: аще зерио пшенично падъ на земли не умретъ, то едино пребываетъ, аще же умретъ, многъ плодъ сотворитъ (Иоан. гл. 11, ст. 24). Они, какъ и всѣ мученики, своими страданіями возрастаютъ святую церковь. Несправедливо поэтому именуемые старообрядцы оправдываютъ себя въ лишеніи таинства хиротоніи, а съ нею и прочихъ таинъ, бывшими на нихъ гоненіями. Каковы въ древности были гоненія на святую церковь до Константина Великаго! Но церковь не только не умалилась, не только не лишилась священства и таинствъ, но чрезъ гоненія возрасла и процвѣла по вселенной. Ясно, что не го-

иеніе бывшее на старообрядцевъ, лишило ихъ таинства хиротоніи со всѣми прочими, но гнѣвъ Божій за ихъ несправедливое отданіе отъ святой церкви. Самое это оправданіе ихъ, что они черезъ гоненіе лишились таинства священства, есть невѣріе и хула на Господа нашего Иисуса Христа, акибы онъ во время гоненія не могъ сохранить безъ лишеній свою церковь. Всесильный Христосъ, сохранившій церковь свою въ первыя столѣтія гоненій, хранить ее и нынѣ незыблему и непреклонну отъ всѣхъ ересей: таковою и во время антихриста сохранитъ ее до второго своего пришествія.

Вопрошающій. Чему еще научаемся черезъ Откровеніе о обою пророкахъ?

Отвѣщающій. Научаемся вѣровать въ чудный промыслъ Божій о святой церкви. Сколько велико тогда будетъ искушеніе отъ противника антихриста, столь же великая послана будетъ и помощь отъ Бога черезъ сихъ обою пророковъ. И посему должны мы твердо быти увѣрены, что и тогда, во время сего великаго искушения, святая церковь, имѣя таковую помощь Божію, вратами адовыхъ одолѣна не будетъ; напротивъ будетъ и тогда имѣть вѣрныхъ ей чадъ, какъ видно и изъ сихъ словъ Откровенія: прочіи же пристраши быша и даша славу Богу небесному.

Апокалипсисъ, гл. 11, ст. 14.

Горе второе отъиде: ее горе третіе грядеть скоро.

Вопрошающій. О какомъ второмъ горѣ говорится здѣсь?

Отвѣщающій. Вторымъ горемъ именуются здѣсь изложенные выше наказанія на невѣрующихъ, противящихся благовѣщованію Христову, сначала различными моровыми язвами и потомъ казнями черезъ пророковъ.

Апокалипсисъ, гл. 11, ст. 15 – 19.

И седьмый ангелъ воструби, и быша гласи велицы на небесъхъ глаголюще: бысть царство міра Господа нашего и Христа Его, и воцарится во вѣки вѣковъ. И двадесять и четыри старцы, предъ Богомъ сѣдящія на престолъхъ своихъ, падоша на лица своя и поклонишася Богу, глаголюще: хвалимъ тя, Господи

Боже Вседержителю, иже сый, и бѣ, и грядый, яко пріялъ еси силу твою великую и воцарился еси. И языцы прогнѣвашася, и пріиде гнѣвъ твой, и время мертвымъ судъ пріяти, и дати мзду рабомъ твоимъ пророкомъ и святымъ и боящимся имени твоего, малымъ и великимъ, и растлiti посмраждыша землю. И отверзеся храмъ Божій на небеси, и явися кивотъ завѣта его въ храмѣ его: и быша блистанія, и гласи, и громи, и трусь, и градъ великъ.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ гласи велицы на небесѣхъ и воніяніе ихъ: бысть царство міра Господа и Христа Его, и воцарится во вѣки вѣковъ?

Отвѣщающій. По гласѣ трубы седьмого ангела кончается господство, или царство языческаго идолопоклонства, настаетъ царство Господа и Христа Его, то-есть царство христіанское, господство христіанства надъ идолопоклонническимъ язычествомъ, освобожденіе христіанства отъ гонительного положенія. Это самое и возглашаютъ гласы на небесѣхъ, глаголюще: бысть царство міра Господа нашаго и Христа Его, и воцарится во вѣки вѣковъ, то-есть мірское языческое царство содѣжалось царствомъ Господа и Христа Его, идолопоклонство къ тому обладающимъ не будетъ, по весь міръ исполнится разума Божія, какъ о семъ предсказываетъ и Исаія пророкъ, глаголя: исполнится вся земля вѣднія Господня, аки вода многа покры море. И будетъ въ день оный корень Іесеовъ востая владѣти языки: на того языцы уповати будутъ (гл. 11, ст. 9, 10). Сему далѣе радуются, воспѣвая Бога, и двадесять и четыре старцы, падшіе поклониться Богу и славословящіе Его, что онъ принялъ силу свою великую и воцарился, по слову Архангела: и воцарится въ дому Іаковли вовѣки, и царствію Его не будетъ конца (Луки зач. 3).

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова старцевъ: и воцарился еси, и языцы прогнѣвашася, и пріиде гнѣвъ твой? — О какомъ царствѣ говорится здѣсь и о какомъ гнѣвѣ?

Отвѣщающій. Здѣсь говорится не о царствѣ будущаго вѣка и не о гнѣвѣ Божиемъ во время страшнаго второго при-

шествія Христова и суда, ибо тогда языкомъ уже не время гнѣвatisя, о чёмъ здѣсь же упоминается: и языцы прогнѣвашася. Рѣчь идетъ здѣсь о царствѣ и господствѣ Христа евангельскою проповѣдью надъ вѣрными, почему и языцы, кланяющіеся идоламъ, прогнѣвашася, какъ предсказывалъ пророкъ Давидъ: Господь воцарися, да гнѣваются людіе. А за сіе пришелъ и гнѣвъ Божій на нихъ, такъ что идолопоклонническія царствія потребятся до конца отъ лица гнѣва ярости Господней.

Вопрошающій. Чѣдъ означаютъ слова: и время мертвымъ судъ пріяти и дати мзду рабомъ твоимъ пророкомъ и прочая? — не о второмъ ли пришествіи Христовѣ говорится здѣсь?

Отвѣщающій. Здѣсь сказуется вкратцѣ о томъ, о чёмъ говорится и ниже, во главѣ 20 Апокалипсиса, именно въ сихъ словахъ: и видѣхъ престоли и сѣдящія на нихъ, и судъ данъ бысть имъ: и души растесанныхъ за свидѣтельство Іисусово и за слово Божіе... и ожиша и водаришася со Христомъ тысячу лѣтъ (ст. 4). И здѣсь и тамъ говорится не о второмъ Христовомъ пришествіи; и здѣсь и тамъ выражается мысль, что въ воздаяніе своихъ страданій мученики не только въ будущемъ примутъ вѣчное блаженство, но и здѣсь получать воздаяніе въ потребленіи идолопоклонническихъ царствъ и владыкъ, отъ которыхъ пострадали, о чёмъ и сами они молились (зри въ объясненіи пятой печати).

Вопрошающій. Почему святые названы здѣсь малыми и великими?

Отвѣщающій. Не по возрасту тѣлесному названы здѣсь святые малыми и великими, но по возрасту добродѣтелей: ибо святые приносятъ плодъ добродѣтелей во сто и въ шестьдесятъ и въ тридесятъ. Симъ дается знать, что и принесшіе малое плодоношеніе не забвены у Бога какъ въ будущемъ вѣцѣ, такъ и здѣсь, ибо и за ихъ страданія озлобившіе ихъ не останутся безъ наказанія. Чти о семъ слово св. Ефрема о промыслѣ.

Вопрошающій. Чѣдъ означаетъ, что по гласѣ славословія старцевъ отверзется храмъ Божій на небеси, и явится кивотъ завѣта Его въ храмѣ Его.

Отвѣщающій. Кивотъ завѣта, созданный Моисеемъ, имѣлъ въ себѣ двѣ скрижали каменные, на которыхъ были написаны десять заповѣдей Божіихъ, посему и назывался кивотомъ завѣта Господня. Церковь же христіанская принялъ не только сіи заповѣди Ветхаго Завѣта, но и заповѣди Евангелія, писанныя не на скрижаляхъ каменныхъ, но на скрижаляхъ сердца плотяныхъ, какъ о томъ предсказалъ Іеремія пророкъ: Се дніе грядутъ, глаголеть Господь, и завѣщаю дому Израилеву и дому Іудину завѣтъ новъ... Сей завѣтъ, егоже завѣщаю дому Израилеву, по днѣхъ онѣхъ, глаголеть Господь, дая законы мои въ мысли ихъ и на сердцахъ ихъ напишу я, и буду имъ въ Бога, и тіи будутъ мнѣ въ люди, и не научить кійждо ближняго своего, и кійждо брата своего, глаголя: познай Господа, яко вси познаютъ Мя отъ мала даже до велика ихъ, яко милостивъ буду неправдамъ ихъ и грѣховъ ихъ не помяну къ тому (Іер. гл. 31, ст. 31—35). Отсюда ясно, что такое есть въ христіанскомъ храмѣ кивотъ завѣта: это есть храненіе всего преданного Евангеліемъ. Посему тѣ, которые не всему Евангелію вѣруютъ и не все, заповѣданное Евангеліемъ, содержать, не составляютъ церкви, имущей кивотъ Божій.

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ явленіе кивота?

Отвѣщающій. Означаетъ распространеніе христіанства.

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ явившіяся потомъ блістанія, и гласи, и громи, и трусь, и громъ великий?

Отвѣщающій. Симъ означается побѣда христіанства надъ язычествомъ и измѣненіе жительства съ языческаго на христіанское. Сіе торжество и сія радость христіанъ есть седьмое горе для язычества, которымъ и заключается изложенная въ Откровеніи борьба церкви съ язычествомъ. Далѣе говорится о борьбѣ церкви съ ересями.

Апокалипсисъ гл. 12, ст. 1—2.

И знаменіе велие явися на небеси, жена облечена въ солнце, и луна подъ ногами ея, и на главѣ ея вѣнецъ отъ звѣздъ двоюнадесяти. И во чревѣ имущи, вопіетъ болѧщи, и страждущи родити.

Вопрошающій. Чѣд зnamеніемъ жены?

Отвѣщающій. Прежде сего церковь вѣрующихъ представлена храмомъ и кивотомъ завѣта; а теперь та же церковь представляется подъ образомъ жены. Тогда, подъ видомъ кивота и храма, церковь показана какъ вмѣстилище и хранительница слова Божія; теперь же, во образѣ жены, указуется ея кротость, ея близость и послушаніе къ жениху ея, Христу, непобѣдимою помощію и покровительствомъ котораго и она является непобѣдима. И Апостолъ отношеніе Христа къ церкви уподобляетъ браку мужа и жены: мужъ глава есть жены, якоже и Христосъ глава церкви; и паки: мужіе любише своя жены, якоже и Христосъ возлюбилъ церковь (Ефес. зач. 230, 231).

Вопрошающій. Почему церковь является подъ различными образами?

Отвѣщающій. Однимъ какимъ-либо образомъ невозможно изъять великое значеніе церкви, посему и употребляются для ея означенія многіе образы, какъ и въ „Маргаритѣ“, въ словѣ: Предста царица, сказано: „тмами имены церковь наречетъ, яко да представить ея благородіе“ (листъ 625 об.).

Вопрошающій. Почему явленіе жены названо знаменіемъ велимъ: знаменіе веліе явися на небеси?

Отвѣщающій. Воистину знаменіе сіе есть веліе: жена, немощная по естеству и находящаяся въ мукахъ рожденія, видитъ змія, имѣющаго седмь главъ и десять роговъ, зіяющаго на ню, и пребываетъ невредима! Чѣд немощнѣе жены, и чѣд ядовитѣе змія? Но жена и чадо ея пребываютъ невредимы отъ яости змія. Воистину, нѣсть ли се великое знаменіе, данное отъ Бога! Отсюда всѣ вооружающіеся на сію жену, т.-е. на святую церковь, должны научиться, что ихъ возстанія и покушенія останутся тщетными, и они, вооружаясь на церковь, ничтоже успѣютъ, токмо пагубу душамъ своимъ наслѣдуютъ.

Вопрошающій. Чѣд означается облеченіемъ жены въ солнце, и луною подъ ногами ея, и вѣнцомъ отъ звѣздъ двоюнадесяте на главѣ ея?

Отвѣщающій. Христосъ есть солнце правды; во Христа и облечена церковь, по слову Апостола: елицы во Христа крестистеся, во Христа облекостеся (Галат. зач. 208).

Луною же подъ ногами жены означаются писанія Ветхаго Завѣта, свидѣтельствующія о Христѣ; на нихъ церковь утверждается вѣрою, по слову Спасителя: вѣруя въ Мя, якоже речо писаніе (Іоан. зач. 27). А вѣнецъ отъ звѣздъ двоюнадесяте на главѣ жены есть ученіе двоюнадесяте Апостоль, которое соблюдаетъ церковь.

Вопрошающій. Чѣд означается сказаннымъ о женѣ: и во чревѣ имущи, воپіеть болѧщи, и страждущи родити?

Отвѣщающій. Св. церковь всегда и во чревѣ имать, и болѣзнуеть рожденіемъ, и раждаетъ чада, якоже Апостоль глаголеть о себѣ Коринеянамъ: о Христѣ Іисусѣ благовѣстованіемъ васъ родихъ (1 Кор. гл. 4, ст. 15), и рожденыхъ млекомъ питаетъ, якоже глаголеть той же Апостолъ: азъ, братіе, млекомъ вы напоихъ, а не брашномъ: ибо не у можасте, но ниже еще можете нынѣ (1 Корине. гл. 3, ст. 12); болѣзнуеть о несовершенствѣ чадъ, ею воспитываемыхъ, по слову того же Апостола въ посланіи къ Галатомъ: чадца моя, имиже паки болѣзную, дондеже вообразится Христосъ въ васъ (зач. 210, гл. 4, ст. 19); приводить и въ совершенство рожденыхъ ею, какъ свидѣтельствуютъ Апостоль: и той далъ есть овы убо апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учители, къ совершенію святыхъ, въ дѣло служенія, въ созиданіе тѣла Христова: дондеже достигнемъ вси въ соединеніе вѣры и познаніе Сына Божія, въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова (Ефес. гл. 4, ст. 11—13). Итакъ святая церковь, подобно женѣ, и болѣзнуеть въ чревоношени, и раждаетъ съ болѣзнию наученіемъ вѣрѣ и крещеніемъ, и воспитываетъ млекомъ согласно возрасту каждого, потомъ питаетъ твердою пищею и приводить въ мѣру возраста Христова, въ мужа совершенна. Различіе же имѣеть церковь отъ жены раждающей сицеvoe: жена, аще страждетъ родити, еще не родила, аще ли родила, уже не чревата есть и не болѣзнуеть рожденіемъ, аще ли чревата еще, не питаетъ млекомъ; церковь же, въ одно и то же время, оваго болѣзнуеть родити, оваго раждаетъ, оваго же питаетъ млекомъ, а оваго совершеннымъ брашномъ, — въ одно и то же время и чревата, и раждаетъ, и питаетъ рожденыхъ.

Вопрошающій. Когда явилось исполненіе сего знаменія?

Отвѣщающій. Показанное въ семъ знаменіи исполняется со времени самаго созданія церкви Христомъ, по слову Его: созижду церковь Мою, и врата адова не одолѣютъ ей (Мате. гл. 16, ст. 18). Съ того времени, какъ создана церковь, имѣеть она борьбу со вратами адовыми, оставаясь неодолѣнною.

Вопрошающій. Почему же сіе явленіе показано уже послѣ знаменій, означающихъ борьбу церкви съ язычествомъ?

Отвѣщающій. Здѣсь нельзя находить послѣдовательность времени, а означается только, что начинается откровеніе о другомъ видѣ борьбы, которую должна вести церковь. Прежде было открыто о борьбѣ ея съ видимымъ язычествомъ; а теперь будетъ показано, что она имѣеть еще борьбу со врагомъ безплотнымъ. Сей безплотный врагъ борется съ нею и черезъ тѣхъ царей и мучителей, видимая борьба съ которыми была показана; а теперь открывается самый виновникъ борьбы, и будетъ показана борьба его съ церковю чрезъ еретиковъ.

Апокалипсисъ, гл. 12, ст. 3—4.

И явися ино знаменіе на небеси, и се змій великъ черменъ имѣя главъ седмъ и роговъ десять: и на главахъ его седмъ вѣнецъ. И хоботъ его отторже третью часть звѣздъ небесныхъ, и положи я на землю.

Вопрошающій. Кто сей змій чермный?

Отвѣщающій. Змій сей есть діаволъ, сатана. А чермнымъ, т.-е. краснымъ цветомъ его означается, что онъ наполненъ кровію человѣческою: ибо онъ, по слову Спасителя, есть человѣкоубійца искони (Іоан. зач. 32), и по слову Апостола Петра, яко левъ рыкая, ходить искій кого поглотити (1 Собор. посл. зач. 65).

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ седмъ главъ и десять роговъ змія?

Отвѣщающій. Седмъ главъ суть седмъ злобъ діавола противу седми дарованій Святаго Духа; десять же роговъ означаютъ противленіе его противу десяти заповѣдей; а вѣнцы на главахъ — гордыня его, которою онъ возносится,

стремясь побѣдить уповающихъ на Бога, якоже писано о немъ въ книгѣ Іова: и отвѣщавъ діаволъ Господеви, рече: общедъ землю и прошедъ поднебесиую, се есмь, т.-е. превозносясь глаголеть, что можетъ всѣхъ въ поднебесной низлагать и никто ему не въ силахъ сопротивляться. Того ради и попущено ему бороть Іова, да искусствомъ познаетъ свою немощь.

Вопрошающій. Какое значеніе имѣютъ слова: и хоботъ его отторже третію часть звѣздъ небесныхъ, и положи я на землю?

Отвѣщающій. Симъ откровеніемъ показуется, что святая церковь не съ одиимъ зміемъ седмиглавымъ имѣеть брань, но и со всѣми, вмѣстѣ съ нимъ отпадшими, темными силами, содѣлавшимися вмѣсто небесныхъ земными, повержеными на землю, то-есть страстными, что показано ниже словами: змій брася и ангели его (ст. 6 и 7).

Вопрошающій. Чѣмъ разумѣется въ словахъ: отторже третію часть звѣздъ небесныхъ?

Отвѣщающій. Недоумѣю, чѣмъ тебѣ рещи; обаче не мнится мнѣ, чтобы это сказано было о брани змія съ церковью, ибо о сей брани его съ церковью рѣчь идетъ далѣе. Полагаю, что здѣсь говорится о отступныхъ силахъ того чина, въ которомъ самъ змій былъ начальникомъ, — о томъ, что отъ этого чина третія часть отторжена его хоботомъ, откуда видится, что и тотъ чинъ, въ которомъ онъ начальствовалъ, не весь послѣдовалъ его отступству, чѣмъ доказывается самовластіе силъ небесныхъ. Нѣцки мнятъ, что здѣсь разумѣется отторгнутою отъ Бога третія часть всѣхъ небесныхъ силъ; но какъ могъ бы змій отторгнуть часть отъ тѣхъ чиновъ, съ которыми не участвовалъ въ служенії?

Апокалипсисъ, гл. 12, ст. 4—6.

И змій стояше предъ женою хотящею родити, да егда родить, снѣсть чадо ея. И роди сына мужеска, иже имать упasti вся языки жезломъ желѣзнымъ: и восхищено бысть чадо ея къ Богу, и престолу Его. А жена бѣжа въ пустыню, идѣже имѣсто уготовано отъ Бога, да тамо питается дній тысячу двѣсти шестьдесятъ.

Вопрошающій. Чѣдъ означается словами: змій стояше предъ женою, да єгда родитъ, сиѣсть чадо ея?

Отвѣщающій. Симъ означается, что діаволъ, когда еще мы младенцы во Христѣ, мнить удобъ поглотити насъ, посему и хощетъ нападать на насъ съ самаго духовнаго рожденія нашего. Но помошь Божія охраняетъ нашу немощь, какъ открывается далѣе.

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова: и роди сына мужеска, иже имать упасті вся языки же зломъ желѣзнымъ?

Отвѣщающій. Словами: роди сына мужеска, означается, что церковь рождаетъ чадъ, укрѣпленныхъ благодатію, одаренныхъ силою совершать добродѣтели. Если мы немоществуемъ, то немоществуемъ отъ своей лѣности, — отъ того, что не пользуемся дарованными намъ благодатными силами. А слова: иже имать упасті вся языки — даже не просто языки, но вся языки, — означаютъ, что проповѣдь вѣрующихъ привлечетъ въ вѣру во Христа всѣхъ язычниковъ. И столь сильно будетъ проповѣданіе истины на привлеченіе языковъ къ вѣрѣ во Христа, что они, акибы гонимые же зломъ желѣзнымъ, устремятся къ вѣрѣ. Но симъ не отрицается свободное изволеніе языковъ, а только показуется сила истины, привлекающая ихъ къ вѣрѣ.

Вопрошающій. Какъ понимать слова: и восхищено бысть чадо ея къ Богу и престолу Его?

Отвѣщающій. Симъ является великая Божія милость къ намъ и благодать Божія, охраняющая насъ и во время нашего младенчества, когда мы еще немощны и не можемъ питаться брашномъ, но питаемся млекомъ. И тогда благодать Божія охраняетъ насъ и не попушаетъ намъ искустися паче, еже можемъ, якоже о семъ Апостолъ глаголеть: вѣренъ Богъ, иже не оставитъ васъ искустися паче, еже можете, но сотворить со искушеніемъ избытіе, яко возмоши вамъ понести (1 Кор. зач. 145, гл. 10, ст. 13). А словомъ: и къ престолу Его, означается, что Богъ не только укрѣпляетъ насъ благодатію своею, но и властію своею не попушаетъ діаволу нападать на насъ. Послѣдующія затѣмъ слова о бѣжаніи жены въ пустыню, будуть объяснены послѣ; а теперь прочтемъ, чѣдъ сказано далѣе въ Откровеніи.

Апокалипсисъ, гл. 12, ст. 7—12.

И бысть брань на небеси: Михаилъ и ангели его брань сотвориша со зміемъ, и змій драся и ангели его. И не возмогоша, и мъста не обрѣтесь имъ ктому на небеси. И вложенъ бысть змій великий, змій древний, парицаемый діаволъ, и сатана, лстай вселенную всю, и вложенъ бысть на землю, и ангели его съ нимъ низвержени быша. И слыхахъ гласъ велій на небеси глаголющъ: нынѣ бысть спасеніе и сила и царство Бога нашего, и область Христа Его: яко низложенъ бысть клеветникъ братіи нашей, оклевещая ихъ предъ Богомъ нашимъ день и нощь. И тіи побѣдиша его кровію агнчею, и словомъ свидѣтельства своего, и не возлюбиша душъ своихъ даже до смерти. Сего ради веселитесь небеса и живущіи на нихъ: горе живущимъ на земли и мори, яко снide діаволъ къ вамъ, имъ яростъ великую, вѣдый, яко времѧ мало имать.

Вопрошающій. О какой брани говорить здѣсь Откровеніе?

Отвѣщающій. Изъ дальнѣйшихъ словъ: яко низложенъ бысть клеветникъ братіи нашей; и паки: тіи побѣдиша его (змія) кровію агнчею и словомъ свидѣтельства своего, и не возлюбиша душъ своихъ даже до смерти,— изъ сихъ словъ видно, что подъ бранью, о которой говорится здѣсь, должно разумѣть брань мучениковъ съ діаволомъ и діавола съ мучениками, тицившагося побороть ихъ чрезъ идолослуженіе.

Вопрошающій. Какое лицо разумѣется подъ именемъ Михаила, начальника брани со зміемъ?

Отвѣщающій. Такъ какъ брань сія есть брань святыхъ мучениковъ съ діаволомъ, дѣйствовавшимъ чрезъ идолопоклонниковъ, то подъ именемъ Михаила нужно разумѣть самого начальника брани Христа, ибо Христость пострада по насъ, намъ оставилъ образъ, да послѣдуемъ стопамъ Его (1-е собр. посл. зач. 59, гл. 2, ст. 21); и не только своею страстью Христость оставилъ намъ образъ побѣды на діавола, но и каждому страждущему за Него неви-

димо, благодатію, присустваєтъ, укрѣпля єго въ мученії и споборствуя противъ врага. Посему Онъ есть всегда начальникъ брани на діавола. Воинство же Его суть сами святые мученики, иже побѣдиша діавола, не пощадѣша душъ своихъ даже до смерти.

Вопрошающій. Почему сказано: и тіи побѣдиша его кровію агнчею и словомъ свидѣтельства своего?

Отвѣщающій. Пророкъ Исаія глаголеть о Христѣ: сей (Христосъ) грѣхи наши носитъ и онасъ болѣзнуєтъ... И паки: Той (Христосъ) язвленъ бысть за грѣхи наша и мученъ бысть за беззаконія наша, наказаніе мира нашего на немъ, язвою Его мы исцѣлѣхомъ; вси, яко овцы заблудихомъ; человѣкъ отъ пути своего заблуди, и Господь (Богъ Отецъ) предаде Его (Христа) грѣхъ ради нашихъ (Исаія гл. 59, ст. 4—7). Итакъ, если мы очищены отъ грѣховъ кровію Христовою и приняли силу на врага чрезъ страданія Христа, то справедливо глаголется о святыхъ мученикахъ, что они побѣдили врага кровію агнчею. Прибавлено же и словомъ свидѣтельства своего потому, что и отъ себя мученики привнесли слово свидѣтельства о Христѣ.

Вопрошающій. Что означаютъ слова: и не возлюбиша душъ своихъ даже до смерти?

Отвѣщающій. Симъ означается, что на мученикахъ исполнилось слово Господа: любяй душу свою погубить ю: и ненавидяй души своея въ мірѣ семъ, въ животъ вѣчный сохранитъ ю (Іоан. гл. 12, ст. 25). Мученики не возлюбиша душъ своихъ даже до смерти, не поколебались прежде времени умрети, да во вѣки царствуютъ.

Вопрошающій. Какъ понимать сказанное о духахъ злобы: и не возможоша, и мѣста не обрѣтеся имъ ктому на небеси?

Отвѣщающій. Небо разумѣется здѣсь не въ собственномъ смыслѣ, а означаетъ ту славу, которую діаволъ имѣлъ чрезъ идолопочитаніе и которой лишился, ибо прелестъ идолъская обличена страданіями мучениковъ, пало и уничтожилось въ мірѣ идолопоклонство, чрезъ которое діаволъ принималъ себѣ почитаніе, яко Богъ.

Вопрошающій. Прошу объяснить слова: веселитесь

небеса и живущіи на нихъ: горе живущимъ на земли и мори, яко снide діаволъ къ вамъ, имъя яростъ великую, вѣдый, яко время мало имать?

Отвѣщающій. Небесами и живущими на нихъ здѣсь имѣются всѣ чада церкви, земнаго неба; велить же имъ гласъ велій съ небеси радоваться о побѣдѣ святыхъ мучениковъ надъ діаволомъ. А землею и моремъ именуются невѣрующіе во Христа, яко ничтоже имущіи въ себѣ небеснаго, и имъ возвѣщается горе отъ діавола, который, не имъя власти надъ вѣрными, покажетъ злобу свою надъ невѣрными, чрезъ орудіе свое, антихриста, имущаго мало время быти. О семъ и Апостолъ пишеть: послетъ имъ Богъ (сирѣчь попуститъ) дѣйство лести, воеже вѣровати имъ лжи, да судъ примутъ вси невѣровавшіи истинѣ, но благоволившіи о неправдѣ (2 Солунян., зач. 275).

Апокалипсисъ, гл. 12, ст. 13—16.

И егда видѣвъ змій, яко низложенъ бысть на землю, гоняше жену, яже роди мужеска. И даны быша женѣ два крыла орла великаго, да парить въ пустыню въ мѣсто свое, идѣже препитана бяше ту время и времень и полъ времени, отъ лица зміна. И испусти змій за женою изъ устъ своихъ воду яко рѣку, да ю въ рѣцѣ потопитъ. И поможе земля женѣ, и отверзе земля уста своя, и пожре рѣку, юже изведе змій отъ устъ своихъ.

Вопрошающій. Какъ разумѣть сіе мѣсто Откровенія?

Отвѣщающій. Здѣсь открывается, что когда увидѣль змій, яко гоненіемъ на святую церковь чрезъ идолопоклонниковъ не можетъ причинить ей вреда, но паче самъ отъ святыхъ мучениковъ побѣженъ и посрамленъ бываетъ, тогда онъ изливаетъ на святую церковь другую свою злобу, изобрѣтаетъ иные сосуды нечестія, послушные ему, изрыгаетъ чрезъ нихъ изъ устъ своихъ на святую церковь, яко рѣку, еретическая ученія, тщася потопить ее въ ересяхъ, яко въ водѣ. И известно, что еще при Апостолахъ начали возникать ереси, какова николаитская, воспоминаемая въ Откро-

веніи, гностическая и прочія подобныя имъ; а наипаче озлоби церковь ересь аріанская и послѣдовавшія за нею.

Вопрошающій. Что означаютъ даныя женѣ два крыла орла великаго?

Отвѣщающій. Св. Андрей Кесарійскій два крыла орла великаго сказуетъ быти два Завѣта: Ветхій и Новый, иже даны суть церкви, да тѣми возвышаема, парить въ пустынью отъ лица злобы зміевы.

Вопрошающій. Какую должно разумѣть пустынью, въ нюже парить жена отъ лица зміева? и когда женѣ даны два крыла орла великаго, чтобы парить ими въ пустынью?

Отвѣщающій. Самое свойство тѣхъ крыль, то-есть Ветхаго и Новаго Завѣта, показуетъ, что ими возможно парить только въ разумную пустынью, а не въ чувственную. Ветхій и Новый Завѣты научаютъ насъ вѣровать въ Бога и по вѣрѣ благочестно жительствовать, а наипаче исполнять вся, елика заповѣда Христосъ Господь въ святомъ Его Евангеліи (Мате. зач. 116). Кто именно такъ жительствуетъ, тотъ парить сими крылами въ пустынью. Въ сию пустынью и сими крылами парить жена, т.-е. церковь, отъ лица зміева. Даны же церкви сіи крылѣ отъ начала ея созданія. И поелику церковь, какъ мы сказали выше, присно болѣзнуеть родити, присно раждаетъ, и млекомъ питаетъ раждаемыхъ, и приводить въ мѣру возраста совершенна, такъ же присно и крылами сими парить въ пустынью. Если бы она не парила когда сими крылами, какъ бы могла она оглашать и приготовлять ко крещенію чадъ своихъ, воспитывать и приводить ихъ въ мѣру возраста Христова? Какъ могли бы и мученики страдать, если бы не возвысились отъ земныхъ сими крылами?

Вопрошающій. Какъ разумѣть сказанное о женѣ: да парить въ пустынью, въ мѣсто свое, идѣже препитана бяшету время и временъ и полъ времене? Не означается ли симъ, что жена только опредѣленное, недолгое время будетъ въ пустынѣ?

Отвѣщающій. Выше объяснено уже, что есть пустыня, или мѣсто, куда жена, т.-е. церковь, парить на двухъ крылахъ орла великаго; а срокъ пребыванія ея въ пустынѣ, указанный словами: время и временъ и полъ времене, т.-е. три лѣта съ половиною, есть собственно время изліянія чрезъ

антихриста особенной злобы сатаниной на церковь. Указывая на это собственно время, Откровение подкрепляет вѣрующихъ, дабы наипаче внимали писанию, ибо елико болѣе искусъ, толико болѣе требуется и трезвениѧ. Вотъ почему означаются только три лѣта и полъ пребыванія жены въ пустынѣ; но отсюда не слѣдуетъ, чтобы только въ сіи три лѣта и полъ церковь парила крылами въ пустынью евангельскаго жительства.

Вопрошающій. Прошу объяснить слова: и поможе земля женѣ, и отверзе уста своя, и пожре рѣку, юже изведе змій отъ устъ своихъ.

Отвѣщающій. Словомъ земля означаются здѣсь великие церковные учителя, которые, отверзши уста своя и изрекши благочестивое ученіе, симъ посрамили еретической лжесплетенія, пожерли ихъ, яко земля воду, и тѣмъ помогли женѣ — церкви. О семъ въ надсловіи, то-есть въ выходѣ книги Соборника сказано: „Послѣди же сихъ (Апостоловъ) воздвигоша на церковь отъ еретикъ браны, по пророченію того же божественнаго Павла къ ефесскимъ пресвитерамъ, сице глаголюща: яко по отшествіи моемъ внидутъ волцы тяжцы въ васъ, не щадяще стада Христова, и отъ васъ самъхъ востанутъ мужіе, глаголюще развращенная, еже отторгати ученики вслѣдъ себе. Сію брань мню и Иоанну во Откровеніи являющу: еже змій гоняше жену, хотящую родити законныя чада, еже есть церковь Нового Завѣта, на юже пусти змій воду, сирѣчь тыя еретики, юже видѣвъ Богъ не мало колеблему и озлобляему отъ него, воздвигъ ей крѣпкія и бодрыя пастыри, отъ нихже глаголю первого и премудраго и великаго Діонисія Ареопагита, и Густина же, и Иринея, и божественнаго Ипполита, и дивнаго и изящнаго въ философѣхъ Кипріяна, и крѣпкаго и непобѣдимаго воина по святѣй Троицѣ Аѳанасія Великаго, твердыхъ же и непоколебимыхъ столповъ православія Василія Великаго, Григорія Богослова, Иоанна Златоустаго, иже воистину помогша святой церкви, пожерше еретическое ученіе, яко земля воду, правыми велѣній ученіи, яже и нынѣ предложима суть вѣрнымъ на отгнаніе таковыя мерзости“.

Апокалипсисъ, гл. 12, ст. 17.

И разгнѣвася змій на жену, и иде сотворити брань со оставшимъ съменемъ ея, иже соблюдаютъ заповѣди Божія и имѣютъ свидѣтельство Іисусъ Христово.

Вопрошающій. Чѣдъ есть оставшееся съмя жены, съ коимъ иде брань сотворити змій?

Отвѣщающій. Оставшееся съмя жены суть тѣ изъ вѣрныхъ, которые, будучи еще младенцами о Христѣ, подобно коринѳянамъ, питаются млекомъ, а не брашны, еще не способны летать высоко на крылахъ орла великаго, возвыситься въ познаніи истины и быть готовыми ко всякому отвѣту, не имуще, по Апостолу, изощренъ мечъ духовный, еже есть глаголъ Божій, чтобы разумѣть глубины сатанины и обличить ихъ. Посему они и именуются оставшимися, и объ нихъ же сказано выше: не возложу на вы тяготы иныхъ, токмо еже имате держите, дондеже приду (Апок., гл. 2, ст. 24—25). Змій, разгнѣвався на жену, побѣждающую и гоненіе его и ереси, идетъ сотворить брань съ симъ оставшимъ съменемъ ея, хощетъ прельстити простѣйшихъ. И дѣйствительно, еретики не дерзаютъ нападать на учителей церковныхъ, а ищутъ обольстить простѣйшихъ. Но и сіи, аще имутъ твердое упованіе на Бога, вземлются къ Богу и престолу Его, то-есть сохраняюмы бывають отъ прираженія ересей, не внemлють ученіямъ еретическимъ, пребывають тверды въ православіи.

Апокалипсисъ, гл. 13, ст. 1 3.

И стахъ на песцѣ морстѣмъ: и видѣхъ изъ моря звѣря исходяща, имуща главъ седмь, и роговъ десять, и на розѣхъ его вѣнецъ десять, а на главахъ его имена хулна. Звѣрь, егоже видѣхъ, бѣ подобенъ рыси, и нозѣ ему яко мѣдвѣди, и уста его яко уста львова, и даде ему змій силу свою, и престолъ свой, и область великую. И видѣхъ едину отъ главъ его яко заколену въ смерть, и язва смерти его исцѣлѣ.

Вопрошающій. Какъ понимать слова: и стахъ на песцѣ морстѣмъ?

Отвѣщающій. Не сказано: „и стахъ на песцѣ“; но сказано: стахъ на песцѣ морстѣмъ, то-есть началъ смотрѣть на море. Этимъ Богословъ назнаменуетъ, что онъ простеръ умъ свой къ созерцанію будущаго, имѣющаго содѣяться въ мірѣ, ибо моремъ означается многомягкое житіе міра сего.

Вопрошающій. Чѣд означается исходженіемъ звѣря изъ моря и кого должно разумѣть подъ симъ звѣремъ?

Отвѣщающій. Слова: видѣхъ изъ моря звѣря исходяща значать: узрѣхъ въ событияхъ міра явленіе звѣря, то-есть антихриста, который называется здѣсь звѣремъ потому, что будетъ царемъ-возстановителемъ царства іудейскаго, такъ какъ звѣрями же у пророка Даніила означены царства Вавилонское, Мидское съ Перскимъ, Еллинское и Римское. И антихриста, яко единаго отъ царей земныхъ, Богословъ поэтому означаетъ подъ образомъ звѣря.

Вопрошающій. Можно ли сему пришествію антихриста опредѣлить время?

Отвѣщающій. Лѣтами опредѣлить то время, когда явится антихристъ, мы не можемъ и не должны, ибо самъ Спаситель возбраняетъ то, глаголя: нѣсть ваше разумѣти времена и лѣта (Дѣян. зач. 1); но въ Писаніи есть нѣкоторыя указанія на то время. Такъ во второмъ посланіи къ Солунянамъ Апостолъ говоритъ объ антихристѣ: егоже Господь Иисусъ убіетъ духомъ усть своихъ и упразднитъ явленіемъ пришествія своего (зач. 275). Если Господь упразднитъ антихриста явленіемъ пришествія своего, то, значитъ, антихристъ будетъ предъ самымъ вторымъ Христовымъ пришествіемъ. И у Даніила пророка указаны признаки времени явленія антихриста. Пророкъ видѣтъ четыре звѣря, исходящихъ изъ моря: первый львица, еже по толкованію св. Ипполита царство Вавилонское разумѣти подобаетъ; второй медвѣдица — царство Перское; третій рысь — царство Еллинское; четвертый звѣрь страшенъ, имѣя зубы желѣзны, — царство Римское. Сей послѣдній звѣрь имѣеть десять роговъ, чѣмъ означается, что послѣди царство Римское распадется на десять царствъ, или, по толкованію Феодорита, распадется на многія царства. Далѣе видѣтъ пророкъ: среди сихъ роговъ изыде рогъ малъ, и сей рогъ три роги, бывшия прежде его, искорени, и сей рогъ полнъ очесъ и вверху его уста,

глаголюща велика, хульна, — симъ рогомъ и означается антихристъ. Итакъ по распаденіи Римской державы на части, чтд уже совершилось, предъ суднымъ днемъ возстанетъ антихристъ, и трехъ царей, — не всѣхъ седьмь, но точю трехъ, — прежде его воставшихъ въ бывшей единой имперіи Римской, искоренить, т.-е. упразднить и подчинить своему владычеству. Здѣсь содержится также указаніе при какихъ событияхъ явится антихристъ¹⁾.

1) Считаю не излишнимъ выписать изъ Сборника, изъ слова св. Ипполита, толкованіе Данілова видѣнія: „Приведу же въ среду достовѣрна свидѣтеля пророка Даніила, иже сонія Навуходоносору разрѣши, и отъ царствія даже до скончанія показа путь неуклоненъ шествовать хотящимъ во истины явленіп. Что бо пророкъ Навуходоносору изрече? Зряше ты, о царю, и се образъ велій стоящъ предъ лицемъ твоимъ, ему же глава зата и мышцѣ его и рамена сребренѣ, лыста и чресла и стегнѣ мѣдянѣ, голенѣ желѣзнѣ, нозѣ, часть нѣкая желѣзна и часть скуделна. Зряше дондеже отсѣчеся камень безъ рукъ, и порази образъ на нозѣ желѣзнѣ и скуделнѣ, и истини ѹ до конца. Тогда истниша купно скудель и желѣзо и мѣдь и сребро и злато, и быша яко прахъ отъ гумна жатвенаго. И камень, поразивый образъ, бысть въ гору велію, и исполни всю землю. Тѣмже и сово-купльше сихъ, и видѣніе самого Даніила, едину повѣсть обоимъ сотворимъ, показующе како согласна и истина бѣша видѣнія пророкомъ. Глаголеть бо сей пророкъ: азъ Дашиль зряхъ, и се четыри вѣтри небесніи придоша на море великое, и четыри звѣrie велицы восходяще отъ моря, разньструюща другъ отъ друга. Первый яко львида, крылѣ ея яко же орлу, и зрѣхъ дондеже издастъ крилѣ свои, и взятыя отъ земли, и на ногахъ человѣческихъ ста, и сердце человѣка дастся ей. И се звѣрь второй подобенъ медвѣди, и на страну ста, и три ребра во устѣхъ его зрѣхъ. И се звѣрь третій яко падростъ (рысь), и тому крилѣ четыре птиція, превыше его, и главы четыри звѣрю. Послѣди же сего зрѣхъ, и се звѣрь четвертый, страшенъ и удивляя, и крѣпокъ зѣло, зубы его желѣзни, и ногти его мѣдяни, поядая и истинѣвая, и ирочая ногама своима иопирая. И той разньструя вища паче всѣхъ звѣрей, иже прежде его, и имѣя десять рогъ. Внимахъ убо роговъ его, и се рогъ малъ взыде посредѣ ихъ, и трѣ рози предъ нимъ искорениша отъ лица его, се яко очи въ розѣ семѣ, и уста глаголюща вельми. Мнятся си, яже тайнѣ реченая отъ пророка, ничто же отъ сихъ скрыемъ къ показанію иже умъ имущихъ. Перваго звѣря рекъ Даніиль, спрѣчь львицу, иже отъ моря исходящую, вавилонское бывшее царство въ мірѣ назнаменоваетъ, то суще образа златаго глава; а еже глаголеть, крилѣ его яко же орлу, зане вознесеся царь Навуходоносоръ, и ва Бога возвеличиша; и надоша крылѣ ея, яко низложися ему слава, и изгнанъ бысть отъ царства своего; а еже рещи, сердце человѣка дастся ему и на ногахъ человѣческихъ ста, зане покаялся и познавъ себѣ, яко человѣкъ есть, и даде славу Богови. Се показахомъ первого звѣря подобіе. По львицѣ убо втораго звѣря зритъ пророкъ

Вопрошающій. Какъ разумѣть сказанное у пророка Даниила: и се очи, аки человѣчи, въ розѣ томъ и уста глаголюща великая?

Отвѣщающій. Очи того рога, коимъ образуется антихристъ, и уста велика являютъ, яко сатана будеть въ немъ дѣйствовать, и отверзетъ въ немъ уста своя, какъ о томъ и ангель сказуетъ Даниилу: и словеса на Вышияго возглаголетъ (Дан. 7, 25).

Вопрошающій. Почему звѣрь, образующій антихриста, подобенъ рыси, и имѣль ноги, яко медвѣдя, и уста, яко уста львова?

Отвѣщающій. Симъ означается, что антихристъ трехъ прежде его бывшихъ царствъ злобы соберетъ воедино и всѣхъ ихъ превздѣтъ злобою, или же — что царство его будетъ составлено изъ тѣхъ трехъ народовъ.

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ сказанное о звѣрѣ: едина глава его заколена въ смерть, и язва смерти его исцѣлѣ?

Отвѣщающій. Здѣсь, въ 13-й главѣ Апокалипсиса, сказано о звѣрѣ: видѣхъ едину отъ главъ его заколену въ смерть, и язва смерти его исцѣлѣ; а въ главѣ 17-й,

подобна медвѣдицѣ, еже бяше перси, по вавилонянахъ бо держаша персы; а еже глаголетъ, три ребра во устѣхъ его зрехъ. три языка показа, персы, мидяны, вавилоняны, еже показася по злату сребра образомъ. Се третій звѣрь падросъ, иже бяше еллени, по персахъ бо Александръ Македонскій удержа, разрушивъ Дарія, иже показася во образѣ мѣдь; а еже глаголетъ четыре крила птичія, и четыре главы звѣрю, явственнѣйше показа, яко раздѣлися на четыре части царство Александрово; четыре главы имѣяше, четыре царства, иже отъ него воставшія, скончавшубося Александру, раздѣлися царство его на четыре части. Се третіаго рѣхомъ. Потомъ же рече четвертаго звѣря, страшна и ужасающаго, зубы его желѣзни, и ногти его мѣдяни, которіи сіи? Но римское царство, еже есть желѣзо, имже окружатся яже прежде его царства, и обладаетъ вся земли царствія. По семъ убо что остаетъ сказать намъ? развѣ слѣдовы ногъ образа, въ нихже часть убо желѣзна, часть же скуделна, смѣшена въ едино обоя, тайно бо объяви десятыми персты ногъ образа десять царствъ, иже отъ него востающихъ, якоже сказа Даниилъ: смотряхъ бо звѣря, опрѣчь четвертаго, и десять роговъ по нему, въ нихже взыде ии рогъ, якоже отрасль, и три, яже прежде его, искорени; егоже являетъ рога отраоль самого антихриста быти, иже воставити хощетъ юдейское царство. Тріе же рози, иже хотять предъ нимъ искоренитися, три царства являетъ... ииже убить ополченіемъ браны" (Больш. Соб. л. 124—126).

ст. 8, объ этомъ самомъ звѣрѣ говорится: и звѣрь, егоже видѣлъ еси, бѣ и нѣсть, и имать взыти отъ бездны, и въ пагубу пойдетъ. И тамъ и здѣсь означается іудейское начальство, которое прежде откровенія бѣ, а во время откровенія уже не бѣ, нѣсть, на кончину же міра имать взыти отъ бездны въ лицѣ антихриста, который возстановить іудейское царство, или — было уязвлено въ смерть, и паки исцѣлено. А что въ 13-й главѣ именуется оно только главою звѣря, а въ 17-й самимъ звѣремъ, въ этомъ нѣтъ противорѣчія: оно именуется только главою звѣря, когда умерщвлено было и не имѣло въ мірѣ монархического значенія; а когда въ антихристѣ составить знаменитое монархическое начальство, для того времени именуется самимъ звѣремъ. И егда возстанетъ во антихристѣ іудейское царство, которое бѣ, нѣсть и взыдетъ, удивятся тому всѣ, имже не написана имена въ книгу животную, то-есть не вѣрующіе во Христа, мняще антихриста быти истиннаго Мессію, возставившаго іудейское царство.

Вопрошающій. Во Апокалипсисѣ сказано, что связанъ сатана на тысячу лѣтъ и что число имени антихриста шестьсотъ шестьдесятъ шесть: не означаются ли симъ лѣта антихристова явленія?

Отвѣщающій. Св. Андрей Кесарійскій связаніе сатаны на тысячу лѣтъ толкуетъ на неопределеннное время, а не прямо на тысячу лѣтъ; число же шестьсотъ шестьдесятъ шесть не есть число лѣтъ, но число имени антихристова. Посему въ означенныхъ тобою числахъ невозможно видѣть указанія о лѣтахъ антихристова явленія.

Вопрошающій. Какое значеніе имѣютъ седмь главъ звѣря и роговъ десять?

Отвѣщающій. Значеніе сихъ главъ и роговъ объяснено Богослову ангеломъ; объясненіе это приведено въ 17-й главѣ Апокалипсиса, и мы въ свое время будемъ говорить о немъ.

Вопрошающій. Прошу объяснить слова: и даде ему (звѣрю) змій силу свою и престолъ свой и область великую.

Отвѣщающій. Сатана дастъ антихристу свою силу, т.-е. силу творить ложныя знаменія; престолъ сатаны есть восхищеніе Божія величія и власти, и антихристу сатана будетъ

содѣйствовать въ восхищениіи власти Христовой, т.-е. выдавать себя за Христа, и какъ прежде чрезъ идоловъ, такъ тогда чрезъ антихриста сатана будетъ пріимать себѣ поклоненіе. Область же великая, данная зміемъ антихристу, не въ томъ будетъ, чтобы владѣть царствами и народами, ибо ими владѣетъ Вышній и ему же хощеть дастъ (Дан. гл. 4, ст. 22); область антихриста будетъ въ силѣ бѣсовской на разныя знаменія и чудеса ложныя, чтѣ будетъ ему попущено отъ Бога. Замѣтъ еще, что здѣсь въ словахъ Апокалипсиса: даде ему (звѣрю) змій и проч. ясно показуется, что звѣрь сей не есть самъ змій, т.-е. антихристъ не будетъ самъ сатана, но будетъ человѣкъ, всѣ сатанины дѣйства воспріявши, — что ино лицо есть сатана, и ино лицо есть антихристъ. Ибо если бы сатана и антихристъ были одно лицо, то не было бы сказано: и даде ему. Какъ сатана могъ бы самъ себѣ дать престолъ и силу? О семъ и св. Златоустъ въ толкованіи на второе посланіе Апостола Павла къ колумянамъ, въ бесѣдѣ третьей, глаголетъ: „Кто же есть сей? убо ли сатана? Никакоже, но человѣкъ иѣкій, всякое егово приемляй дѣйство. И открывается человѣкъ, рече, превозносаясь надъ всякаго глаголемаго Бога, или чтилища. Не бо во идолослуженіе введетъ онъ, но богопротивенъ нѣкто будетъ, и всѣхъ разорить боговъ, и повелитъ себѣ кланяться вмѣсто Бога“. Итакъ и изъ самаго Апокалипсиса и отъ толкованія св. Златоуста ясно показуется, что принимающіе сатану и антихристъ за одно и то же лицо, мудрствуютъ несправедливо: антихристъ будетъ только орудіе сатаны, естествомъ же будетъ человѣкъ. Также и тѣ весьма ошибаются, которые видятъ въ антихристѣ не лицо, а только дѣйствие сатаны. Они обличаются явственно сими словами св. Златоуста въ той же бесѣдѣ: „и безчисленная содѣляетъ (антихристъ) и пріуготовить иныхъ, да дѣлаютъ лютая“. Симъ св. Златоустъ являеть, яко антихристъ будетъ человѣкъ дѣйствующій, а не дѣйствіе.

Вопрошающій. Ради чего попущены будутъ таковому сосуду сатаны таковыя дѣйствія?

Отвѣщающій. Св. Златоустъ также предлагалъ себѣ сицеый вопросъ: „почто убо попусти Богъ сему быти, и каково се есть смотрѣніе? кій же прибытокъ онаго при-

шествія, на пагубу нашу приходящаго“? И самъ на него отвѣтствовалъ такъ: „Не бойся, возлюблене, но слыши того глаголюща: въ погибающихъ возможетъ, иже, аще бы и не пришелъ онъ, не быша вѣровали“. Итакъ антихристъ въ тѣхъ возможетъ, то-есть тѣ его примутъ, которые, „аще бы и не пришелъ онъ“, такожде бы въ невѣріи пребыли. Онъ придетъ не къ вѣрнымъ, а къ невѣрнымъ, и примутъ его только ожесточенные, которые и безъ него пришествія пребыли бы въ невѣріи. За симъ св. Златоустъ полагаетъ другой вопросъ: такъ какъ невѣрные пребыли бы также невѣрными, если бы антихристъ и не пришелъ, то какой же прибытокъ изъ его пришествія? И отвѣтствуетъ: „Зане сіи истини погибающіи заустятся. Придетъ убо обличая ихъ, да не имутъ бо глаголати, яко понеже Бога себе быти глаголаше Христосъ, понеже слышахомъ, яко единъ есть Богъ, изъ него же вся, сего ради не вѣровахомъ. Сіе ихъ непищеваніе (мнѣніе) антихристъ отъиметъ. Егда бо придетъ онъ и ничтоже повелѣвая здраво, но вся законопреступная, отъ знаменій точю ложныхъ увѣрится, запшеть имъ уста. Аще бо Христу не вѣруютъ, много паче не подобаше антихристу вѣровати. Онъ убо (Христосъ) глаголаше отъ Отца посланъ быти, сей же сопротивное (сирѣчь о своемъ имени пріидетъ). Сего ради глаголаше Христосъ: Азъ пріидохъ о имени Отца Моего, и не пріясте Мене; аще инъ пріидетъ о имени своемъ, оного пріимете. Но знаменія видѣхомъ, рече. Но и отъ Христа быша многая знаменія и велія: тѣмже много паче вѣровати подобаше. Аще и о семъ убо многая прежде рекошася, яко беззаконный, яко сынъ погибели, яко пришествіе его по дѣйству сатанину, о ономъ же противная, яко Спасъ, яко безчисленная благая приносить. Зане бо любве истинныя не пріяша, воеже спастися имъ, сего ради послать имъ Богъ дѣйство лести, воеже вѣровати имъ лжи: да судъ пріимутъ вси невѣровавшіи истинѣ, но благоволившіи о неправдѣ. Да судъ пріимутъ. Не рече, да муку пріимутъ (ибо и кромѣ сего имѧху муку пріяти), но да судъ пріимутъ, сирѣчь, да будутъ осуждены на страшномъ судици воеже быти имъ безотвѣтнымъ. Кіи же суть сіи? Самъ скажуетъ наводяй: невѣровавше истинѣ, но благоволивше о неправдѣ. Любовь истинную Христа нарицаетъ: зане бо,

рече, любвѣ истинныя не пріяша. Обоя бо бѣ, и обоихъ ради прииде, и любя человѣки, и о истинныхъ вещехъ. Но благоволивше, рече, о неправдѣ". Доздѣ Златоустъ. Извѣствуетъ, что антихристу попущено будетъ приди не для того, чтобы вѣрныхъ отвратить отъ пути истины, ибо онъ только въ погибающихъ возможетъ, но попущено ему будетъ приди для того, чтобы тѣхъ погибающихъ, которые, если бы онъ и не пришелъ, не увѣровали бы во Христа, обличить въ ихъ невѣріи. Вотъ съ какою цѣллю попущено будетъ Богомъ пришествіе антихриста; а не для того, чтобы онъ могъ отвратить вѣрныхъ отъ вѣры. Посему всѣ тѣ, которые утверждаютъ, что во время антихристова прихода не будетъ священства Христова и совершенія святыхъ таинъ, что чрезъ антихриста содѣлается отступленіе отъ вѣры, утверждаютъ сие не согласно божественному о церкви промышленію и противно учению слова Божія и святыхъ отецъ.

Вопрошающій. Какъ антихристъ, по Златоусту, „заустить“, т.-е. сдѣлаетъ безответными невѣрныхъ?

Отвѣщающій. Св. Златоустъ самъ объясняетъ это. Онъ говоритъ, что невѣрные будутъ оправдывать свое невѣріе тѣмъ, что акибы невозможно вѣровать во Христа, потому что онъ назвалъ себя Богомъ: Богъ единъ; какъ же имъ вѣрить другому Богу! Но вотъ придетъ антихристъ, человѣкъ развращенный, будетъ выдавать себя за Бога, и его они примутъ! Это имъ „защитесть уста“; имъ нельзя уже будетъ говорить, что во Христа не могли вѣровать потому, что онъ называлъ себя Богомъ, когда увѣрюютъ въ антихриста, ложно выдающаго себя за Бога. Вотъ какъ пришествіемъ антихриста „заустятся“ невѣрные.

Вопрошающій. Въ какомъ положеніи будетъ церковь Христова при антихристѣ?

Отвѣщающій. Церковь и тогда пребудетъ въ томъ положеніи, въ какомъ ей обѣщано отъ Христа: врата адова не одолѣютъ ей. Антихристъ есть именно врата адова: значитъ и онъ не одолѣть святую церковь.

Вопрошающій. Будутъ ли обрѣтаться тогда вѣрные въ городахъ и весяхъ, или только въ пустыни скрывающіеся останутся вѣрными?

Отвѣщающій. Христосъ Спаситель о семъ времени глаголетъ: Въ ту нощь будета два на одрѣ единомъ: единъ поемлется, а другій оставляется. Два будета на селѣ: единъ поемлется, а другій оставляется. И отвѣщавше глаголаша ему: гдѣ Господи? Онъ же рече имъ: идѣже тѣло, тамо соберутся и орли (Лук. зач. 87). Итакъ, въ нощь пришествія Христова будутъ спасаемые и въ городахъ, и въ селахъ, и богатые почивающіе на одрахъ, и рабы мелющіе въ жерновахъ и на селѣхъ орущіе землю. Такъ и св. Кириллъ Іерусалимскій въ огласительномъ своемъ словѣ о второмъ пришествіи Христовѣ пишетъ: „Что речеши? Аще жена у жерновъ не будетъ оставлена, яко наиначе насть не презрить. Буди тогда извѣстный человѣче, судія бо не на лица зритъ, ни по славѣ судить, ни по глаголанію обличить, ни почтить мудрыхъ, паче грубыхъ, ни богатыхъ, паче убогихъ; аще и на нивѣ будеши, возмутъ тя Ангели; не мни яко властелей земныхъ возмутъ, а тебе ратая оставятъ; но аще слуга будеши, хотя и убогій, не скорби. Ибо кто слуга, слугъ не презрить“ (Кирил. кн. л. 58).

Вопрошающій. По слову Спасителя, спасаемые будутъ и во градахъ и въ весяхъ; а св. Ефремъ Сиринъ и св. Ипполитъ пишутъ, что спасаемые будутъ въ горахъ и вертепахъ укрываться. Какъ сie разумѣть?

Отвѣщающій. Св. Ипполитъ и св. Ефремъ прежде изъясняютъ, что антихристъ будетъ владѣтель мѣстный, — изъ десяти частей, на которыхъ раздѣлится римское царство, только тремя частями будетъ обладать. И уже послѣ этого говорять объ ужасахъ, которые будутъ происходить въ его царствѣ. Господь же глаголеть о всей вселенной. Итакъ слова св. Ипполита и св. Ефрема Сирина, что при антихристѣ только въ горахъ будутъ спасаемые, относятся собственно къ тѣмъ мѣстамъ, гдѣ антихристъ будетъ державствовать.

Вопрошающій. Св. Ефремъ, въ словѣ 105, о приношеніи безкровной жертвы во время антихриста пишетъ сице: „восплачутся тогда церкви Христовы вся плачомъ великимъ, зане не будетъ службы святыя во олтарехъ, ни приношенія“. И св. Ипполитъ подобно тому пишетъ. Какъ разумѣть эти ихъ свидѣтельства?

Отвѣщающій. Но тотъ же св. Ефремъ, въ словѣ 107, о святыхъ тайнахъ пишетъ: „И се разумѣй, возлюбленне: Господь нашъ Іисусъ Христосъ, хотя за ны пріяти смерть вольную, въ ту нощь, внююже предатися восхотѣ, завѣтъ положи ученикомъ своимъ и Апостоломъ, и паки тѣми всѣмъ вѣрующимъ къ нему, єгда на горницѣ святаго и славнаго Сиона ветхую фасху со ученики своими снѣль, и скончавъ весь ветхій законъ, потомъ же умы нозѣ ученикамъ своимъ, приложеніе святаго крещенія содѣвая, такожде преломивъ хлѣбъ, подаде имъ, глаголя: возмите и ядите, се есть плоть моя, юже разломляю за вы на оставленіе грѣховъ, такожде наливъ чашу вина и воды, даде имъ, глаголя: пійте отъ сего вси, се есть кровь моя новаго завѣта, яже изливается за вы на оставленіе грѣховъ, се творите на мою память; елижды бо аще хлѣбъ сей ядите, и чашу сию піете, смерть сына человѣческаго проповѣдаете. Елма убо слово Божіе, живо есть и дѣйственno, и все сие, елико восхотѣ Богъ, сотвори. И аще есть глаголя: буди свѣтъ, и бысть свѣтъ, буди твердь, и бысть, и аще словесемъ Господнимъ небеса утвердишася, да аще небо и земля, вода же и огнь, воздухъ же и вся тварь словесемъ Божіимъ совершишася, и словущій человѣкъ, и аще восхотѣ всяческихъ Богъ Слово сотворитися человѣкъ: то убо не можетъ ли просфиру сию плотю своею сотворити, и вино и воду кровію? Вначалѣ убо земли траву повелѣль есть извести, и даже до сего часа, дождю бывшу, абіе изводить своя ращенія Божіимъ повелѣніемъ, и яко женома грядеть изъ земли, силу словесемъ Господнимъ исперва пріимиши. Рече бо Богъ: се есть плоть моя, и си есть кровь моя, и се творите на мою память, да убо всемощнымъ его повелѣніемъ бываетъ дондеже пріидетъ; тако бо и глагола: дондеже пріиду“ (Слово 107, лл. 319 и 320). Итакъ св. Ефремъ всемощнымъ словомъ Божіимъ удостоувѣряетъ, что какъ произрастеніе травы по слову Божію доселѣ земля даетъ, такъ и совершеніе таинства тѣла и крови Христовы пребудетъ дондеже Христосъ пріидетъ. Такожде и св. Златоустъ, въ словѣ на великий четвертокъ, удостоувѣряетъ, что какъ человѣческій родъ словомъ Божіимъ, единою реченнымъ: растится и множится, су-

ществуетъ не прекращаясь, такъ и о святыхъ тайнахъ слово Божие реченое исполняется. Вотъ слова его: „Пріиде Христосъ, и нынѣ тойже, иже трапезу ону устрои, сей и нынѣ сютворить, не бо есть человѣкъ творяй предлежащая быти плоти и крови Христовѣ, по распнійся за ны Христосъ; образъ исполняя строить молитвенникъ словеса Господня она, но сила и даръ весь есть Божій... И якоже онъ гласъ, глаголя: раститесь и множитесь, и наполните землю, единою речено бысть, но по вся лѣта дѣло бываетъ, силу творя естество нашему на плодотвореніе, сице и сей гласъ единою рече, но выну трапезу въ церквахъ отъ того дне и до пришествія ему жертву совершенну творить“ (Соборникъ л. 559). И въ Апостолѣ толковомъ, на зач. 149, св. Златоустъ словомъ Божіимъ утверждаетъ, что приношеніе безкровной жертвы пребудетъ дондеже пріидетъ Господь: „Апостолъ: Елижды бо аще ясте хлѣбъ сей и чашу сю піете, смерть Господню возвѣщаете, дондеже убо пріидетъ. Златоустъ: Ибо егда вразумїєши что тебе ради Господь твой претерпѣ, премудръ будеши. Сие бо знаменаетъ глаголя: елижды аще ясте, смерть Господню возвѣщаете. А яко даже до втораго Его пришествія пребудетъ, наведе: дондеже пріидетъ“ (листъ 536 об.). Такимъ образомъ св. Ефремъ противорѣчили бы слову Христа Спасителя и святаго Апостола Павла, если бы утверждали, что во времена антихриста нигдѣ во алтарехъ не будетъ приношенія безкровной жертвы. Ясно, что они говорять это о тѣхъ только мѣстностяхъ, въ которыхъ, по ихъ указанію, будетъ лично царствовать антихристъ.

Апокалипсисъ, гл. 13, ст. 3—4.

И чудися вся земля во слѣдъ звѣря, и поклониша змію, иже даде область звѣрю. И поклониша звѣрю, глаголюще: кто подобенъ звѣрю? И кто можетъ ратовати съ нимъ?

Вопрошающій. Какъ понимать сіи слова о удивленіи всей земли, о поклоненіи змію и звѣрю и проч.?

Отвѣщающій. Чудися вся земля, т.-е. удивлялись всѣ невѣрующіе, всѣ погибающіе, въ которыхъ возможеть антихристъ, — удивлялись чудесамъ его, мечтательно совершае-мымъ. Поклонялись же змію, т.-е. сатанѣ, чрезъ антихриста, ибо, какъ выше сказано, сатана прежде чрезъ идоловъ, а теперь чрезъ антихриста пріемлетъ себѣ поклоненіе. Слова же: кто можетъ ратоватися съ нимъ, означаютъ, что поклонники его будутъ мнить, акибы антихристъ воиною одолѣетъ всѣхъ и обладателемъ будетъ всей вселен-ной, посему и будутъ говорить: кто можетъ ратоватися съ нимъ? то-есть кто можетъ противостоять ему? Сіи слова доказываютъ также, что антихристъ не будетъ царствовать надъ всею вселенною: если бы онъ былъ царемъ всей вселенной, то не о комъ было бы и говорить: кто можетъ ратоватися съ нимъ?

Апокалипсисъ, гл. 13, ст. 5.

И даны быша ему уста, глаголюща велика и хулна, и дана бысть ему область творити мѣсяцъ четыре-десять два.

Вопрошающій. Какъ понимать сіи слова: и даны быша ему уста, глаголюща велика и хулна?

Отвѣщающій. Сими словами показуется, что антихристу попущено будетъ долготерпѣніемъ Божіимъ произносить хулы на Господа нашего Іисуса Христа. Хула его будетъ состоять въ томъ, что онъ провозгласитъ себя самаго Христомъ; и не только въ этомъ будетъ хула его, что себя вмѣсто Христа будетъ проповѣдывать истиннымъ Мессіею, но онъ не будетъ исповѣдывать и Бога Отца, а только себя единаго будетъ прославлять за Бога, какъ свидѣтельствуетъ Апостолъ, говоря, что онъ покажетъ себе, яко Богъ есть, и называя его превозносящимся паче всякаго глаголемаго Бога, какъ предсказалъ и самъ Спаситель іудеямъ, говоря: инъ пріидетъ о имени своемъ, того пріимете. Сіи слова Христовы св. Феофилактъ толкуетъ сице: „Азъ убо, рече, пріидохъ во имя Отца моего, ибо вездѣ Отца хвалити величаетъ, и отъ Того, рече, послахся, и ничтоже моши творити о себѣ

предлагаетъ, всяку вину неразумія симъ отрѣзати хотя. Инь же, рече, приидетъ: антихриста яви, яко себе единаго хощетъ явити, яко (онъ) единъ Богъ есть“. Когда онъ придетъ во имя свое и себя одного будетъ проповѣдывать Богомъ, значитъ не будетъ проповѣдывать Отца и Сына и Святаго Духа. Удивительно, какъ отъ сихъ столь ясныхъ и несомнительныхъ словъ Спасителя не вразумятся проповѣдующіе антихриста быти тамъ, гдѣ прославляютъ Святую Троицу, Отца и Сына и Св. Духа, и во образъ Святых Троицы слагаемые три перста почитающіе печатью антихриста! Вразуми ихъ, Христе, словесами твоими: инъ приидетъ о имени своемъ!

Вопрошающій. Апостолъ Павелъ во второмъ посланіи къ колуниямъ объ антихристѣ глаголеть: якоже сѣсти ему въ церкви Божіи аки Богу, показующе себе яко Богъ есть (зач. 275). Въ какой церкви антихристъ сядеть яко Богъ, — въ нашей православной, или въ жидовской?

Отвѣщающій. Св. Іоаннъ Дамаскинъ въ словѣ объ антихристѣ (Богословія, ч. 4, гл. 26) пишеть о семъ такъ: „Апостолъ говоритъ (сѣсти ему) въ церкви Божіей: разумѣй не нашу православную, но древнюю іудейскую. Ибо не къ намъ онъ приидетъ, но къ іудеомъ, не за Христа, но противъ Христа и христіанъ. Посему и называется антихристомъ“. Доздѣ Дамаскинъ. И въ книжѣ Кирилловой, на листѣ 50, такъ же говорится: „А еже глаголеть, яко въ церкви Божіи ему сѣсти, въ которой церкви? Въ смущенной, глаголю, жидовской, а не въ той, въ которой нынѣ есмы“. Итакъ древніе учители церковные разумѣли, что антихристъ сядеть не въ нашей церкви, а въ жидовской, т.-е. на томъ мѣстѣ, гдѣ была Соломономъ построена церковь (на которомъ мѣстѣ церкви христіанской никогда не было сооружаемо, а нынѣ стоитъ магометанская мечеть, именуемая Омаровой). Антихристъ, какъ жидовинъ, сядеть въ церкви, построенной на мѣстѣ церкви Соломоновой; а христіанская въ Іерусалимѣ знаменитая церковь Воскресенія построена на мѣстѣ распятія и воскресенія Христова, далеко отъ мѣста, гдѣ былъ Соломоновъ храмъ. И антихристъ, ненавидя Христа, пожелаетъ ли сѣсть на мѣстѣ, проповѣдующемъ Христово воскресеніе? Посему свидѣтельства св. Кирилла и св. Дамаскина весьма убѣдительны, что антихристъ, какъ жидовинъ, ненавидящій

христіанъ, сядеть въ церкви, созданной на мѣстѣ храма Соломонова.

Вопрошающій. Если такъ, то почему храмъ жидовскій названъ у Апостола храмомъ Божімъ?

Отвѣщающій. Такъ онъ названъ по мѣсту, издревле опредѣленному на поклоненіе Богу.

Вопрошающій. Что означаютъ слова: и дана бысть ему область мѣсяцъ четыредесять и два?

Отвѣщающій. Сими словами указуется, что не на долгое время попустить Богъ антихристу владычествоовать, но только на четыредесять и два мѣсяца, тогда какъ послѣдователи его будутъ считать его царемъ вѣчнымъ: ибо вскорѣ упразднитъ его Господь явленіемъ пришествія своего. Продолженіе царства антихristova и пророкъ Даніилъ указываетъ, говоря: и дастся въ руку его даже до времене и временъ и полувремене, и судище сядеть, и власть его представятъ (гл. 7, ст. 25, 26). Временемъ Даніилъ зоветъ лѣто, или годъ, временами два лѣта, полъ-времене же — полъ-лѣта: такимъ образомъ, по его указанію, владычество антихrista продолжится три года съ половиной, т.-е. тѣ же четыредесять два мѣсяца. А слова пророка: судище сядеть, и власть его представятъ, означаютъ то же, что и Апостоль говоритъ: его же (антихrista) Господь Іисусъ убietъ духомъ усть своихъ и упразднитъ явленіемъ пришествія своего. Опредѣляется же время царствованія антихristova не только лѣтами, но и мѣсяцами для того, чтобы не помыслилъ кто, что означаются продолжительныя времена его царствованія, ибо здѣсь ясно указуются годы, имущіе только по дванадесяти мѣсяцамъ.

Вопрошающій. У пророка Даніила въ той же 12-й главѣ есть указаніе, что послѣ трехъ лѣтъ съ половиною продолжится власть антихrista еще на четыредесять и пять дней. У него сказано: отъ времени же прекращенія жертвы всегдашнія, и дастся мерзость запустѣнія на дни тысяча двѣсти девятдесятъ. Блажень терпяй и достигнувый до дней тысяча трехъ сотъ тридесяти пяти (ст. 11—12). Сличивъ число дней тысяча двѣсти девятьдесятъ, съ числомъ тысяча триста тридесять пять, находимъ, что послѣднее число превышаетъ первое на четыре-

десять пять дней. О какихъ же четыредесяти и пяти дняхъ говорится у пророка?

Отвѣщающій. Сказанное у Даниила пророка, во главѣ 12, о прекращеніи жертвы всегдашнія на дни тысяча двѣстіи и девятьдесятъ, и потомъ еще о четыредесяти и пяти дняхъ, по толкованію св. Златоуста (въ Маргаритѣ, слово третіе на іудея), сказано не о дняхъ послѣдняго антихриста и не о прекращеніи жертвы Нового Завѣта, какъ нѣцки мнятъ, но о дняхъ Антіоха гонителя, когда и жертва вседневная Ветхаго Завѣта на тысячу двѣстіи девятьдесятъ дней дѣйствительно прекращалась, а по истеченіи оныхъ паки обновилась, какъ о томъ и предсказано пророкомъ; но земля іудейская отъ непріятелей, то-есть отъ воинства Антіоха, совершенно еще не была очищена и не была еще приведена въ совершенную безопасность, и только уже черезъ четыредесять и пять дней послѣ того все было приведено въ совершенное спокойствіе, посему и сказано: блаженъ, терпій, и достигнувый до дней тысяча трехсотъ тридесяти пяти¹⁾). Разумѣть же сіи слова Даниила пророка такъ,

¹⁾ Привожу вполнѣ изъ Маргарита толкованіе св. Златоуста: „Отсюду проче на Антіохово царство пришедъ (пророкъ), показуя яко отъ единаго онѣхъ четырехъ (царствъ, воставшихъ послѣ Александра Македонскаго) есть, сице рече: и отъ единаго ихъ изыде рогъ единъ крѣпокъ, и возвеличился излиха къ югу на востокъ. Являя, яко іудейское визложитъ жительство, рече тѣмъ жертва смятеся грѣхопаденіемъ и бысть, и успѣ той, и святое опустѣеть, и дастся на жертву грѣхъ... Также и время предлагодя, елико хотятъ держати сія лютая, рече: отъ времени премѣненія частости, частость нарицашеся вседневная жертва, учащено бо есть частое и содержательное. Іудеомъ бо обычай бѣ, и вечеръ и заутра на койждо день жрети Богови, тѣмъ и жертва оная частость нарицашеся. Елма убо пришедъ Антіохъ, сей обычай разруши и премѣни его. Рече Ангель: яко отъ времени премѣненія частости, сирѣчь отъ разрушенія жертвы сея, дніе тысяча и двѣстіи и девятьдесятъ, еже есть три лѣта и полъ, мало что къ симъ. Также являя, яко разрушеніе будетъ злымъ симъ, и примѣненіе наведе: блаженъ терпій и достигій во дни тысяча и триста и тридесять пять. И тысячу и двѣстіи и девятидесятиимъ и пятимъ четыредесять пять приложивъ, повеже бо въ мѣсяцы и полъ мѣсяца случися быти сраженію, всѣмъ и побѣда чиста бысть, и все совершенное отъ належащихъ злыхъ примѣненіе. Рекъ бо: яко блаженъ претерпѣвый до дни тысячи и трехсотъ и тридесети и пяти, премѣненіе лютыхъ прояви, и не просто рече достигій, но терпій и достигъ. Понеже бо мнози и отъ веchestвующихъ видѣша преложеніе, не оныхъ блажить просто,

что будто по окончаніи царства антихристова, то-есть по убієніи его духомъ усть Господнихъ и по упраздненіи его явленіемъ Христовыемъ, будетъ еще продолженіе какихъ-то четыредесяти пяти дней, какъ и въцы мнятъ, не только не согласно было бы съ божественнымъ Писаниемъ, но и вполиѣ противно ему. Ибо по второмъ пришествіи Христа Спасителя царство Его будетъ царство вѣчное, никакими днями не измѣряемое; и Апостолъ, говоря объ антихристѣ, что Господь Іисусъ убіетъ его духомъ усть своихъ и упразднить явленіемъ пришествія своего, никакихъ дней между убіеніемъ антихриста и пришествіемъ Христовыемъ не полагаетъ. Итакъ сказанное у пророка Даніила о прекращеніи ветхозавѣтной жертвы на дни тысяча двѣсти и девятьдесятъ приводить на прекращеніе вѣчной новозавѣтной жертвы противно ученію Нового Завѣта, глаголющему: елижды аще ясте хлѣбъ сей и чашу сию піете, смерть Господню возвѣщаете, дондеже приидетъ (1 Кор. зач. 149); а согласно священному Писанию слѣдуетъ сию 12-ю главу пророка Даніила разумѣть, какъ и св. Златоустъ толкуетъ, о временахъ царства Антіохова. Приводятся иногда эти слова пророка Даніила и о антихристѣ, но не потому, чтобы они прямо были сказаны о дняхъ антихриста, а потому, что Антіохъ былъ образомъ антихриста; сказанное же о четыредесяти пяти дняхъ, какъ не приложимое ко днямъ антихриста, и образно объ антихристѣ никѣмъ не приводится.

Апокалипсисъ, гл. 13, ст. 6—8.

И отверзе уста своя въ хуленіе къ Богу, хулити имя Его и селеніе Его, и живущія на небеси. И дано бысть ему брань творити со святыми и побѣдити я: и дана бысть ему область на всякому колѣнѣ (людей) и на языцѣхъ и племенѣхъ. И поклоняются ему вси

но иже во временѣхъ злыхъ свидѣтельствовавшихъ, и не предавшихъ свое благочестіе, также получившихъ ослабу. Сего ради не просто рече: достигай, но: терпяй и достигъ. Убо что сего явственнѣйши будетъ? Зриши ли, како не точю даже до лѣтъ и мѣсяцъ, но и даже до дне единаго со опасствомъ всяцемъ и плѣненіе и освобожденіе отъ илѣненія провозгласи пророкъ“ (Маргар. л. 110 и 112 на обор.).

живущіи на земли, имже не написаны суть имена въ книгахъ животныхъ агица заколенаго отъ сложенія міра.

Вопрошающій. Чѣд означается въ сихъ словахъ?

Отвѣщающій. Антихристъ отверзетъ уста хулити Бога, т.-е. отметать воиплощеніе Христово, и хулить живущія на небеси, т.-е. всѣхъ вѣрующихъ во Христа. И дано ему будетъ, т.-е. попущено, мучить сихъ вѣрующихъ и убивать ихъ, ибо онъ будетъ превелій мучитель христіанъ, превзойдетъ всѣхъ бывшихъ мучителей.

Вопрошающій. Что означаютъ слова: и поклонятся ему вси, имже не написана суть имена въ книгахъ животныхъ?

Отвѣщающій. Выше было сказано, что антихристъ только въ погибающихъ возможеть, которые и прежде его пришествія были невѣрны, и не увѣровали бы во Христа, если бъ и не пришелъ антихристъ: они и суть не написаные въ книгахъ животныхъ; они и поклоняются антихристу, а написанные въ книгахъ животныхъ не поклоняются.

Вопрошающій. Если такъ, если то-есть поклоняются антихристу только тѣ, которые и прежде его пришествія не увѣровали во Христа, и аще бы антихристъ и не пришелъ, не увѣровали бы, то выходитъ, что пришествіе антихриста не сотворить вреда церкви Христовой?

Отвѣщающій. Такъ и должно быть согласно съ благостію промыслы Божія, вся устроѧщаго намъ во благое. А если бы пришествіе антихриста могло принести вредъ церкви Божіей, оно не было бы и попущено Богомъ, по слову Апостола: вѣренъ Богъ, иже не оставитъ вамъ искуситися паче, еже можете (1 Кор. 10, 13). Такъ древле, когда царемъ идолопоклонникамъ попущено было гнать церковь Божію, это гоненіе не только не прінесло вреда церкви, но и обогатило ее великимъ сонмомъ мучениковъ, и вмѣстѣ расширило ее повсюду, согласно слову Спасителя: аминь, аминь глаголю вамъ, аще зерно пшенично, падъ па земли, не умреть, то едино пребываетъ, аще же умреть, многъ плодъ сотворить (Іоан. зач. 42). И если страданія мучениковъ отъ царей идолопоклонниковъ принесли такой плодъ

церкви Христовой, такъ возрастили христіанство, то ужели смерть пострадавшихъ отъ антихриста останется безплодною для церкви? — Нѣтъ.

Вопрошающій. Если антихристъ только въ погибающихъ возможеть, то почему о немъ такъ много говорится въ Откровенії?

Отвѣщающій. Предсказанія объ антихристѣ сдѣланы для того, чтобы вѣрныхъ предохранить отъ его прелести. Такъ и о страданіи св. Апостоловъ и мучениковъ было предсказано Господомъ, да не внезапу приидетъ на нихъ искушеніе: Отъ сонмищъ ижденутъ вы, но приидетъ часъ, да всякъ, иже убietetъ вы, возмнится службу приносити Богу. Сія глаголахъ вамъ, да егда приидетъ часъ, воспомяните сія, яко Азъ рѣхъ вамъ (Іоан. гл. 16, ст. 2—4). Господь не только предрекъ имъ объ искушенияхъ, но и утѣшилъ и укрѣпилъ ихъ къ подвигу, глаголя: дерзайте, яко Азъ побѣдихъ міръ (Іоан. гл. 16, ст. 33).

Вопрошающій. Утѣшительно знать, что антихристъ, какъ и св. Іоаннъ Златоустъ толкуетъ, въ погибающихъ только возможеть; но есть другое опасеніе, — а именно: прежде антихриста приидетъ отступленіе вселенныя отъ вѣры; и когда совершится отступленіе, онъ, антихристъ, на готовое приидетъ и въ этихъ отступившихъ, въ этихъ погибающихъ возможеть.

Отвѣщающій. На какомъ основаніи ты утверждаешь, что прежде антихристова прихода будетъ отступленіе отъ вѣры всей вселенной?

Вопрошающій. Апостолъ Павелъ во второмъ къ солунянамъ посланіи, во главѣ 2, зач. 275, глаголеть: да никтоже васъ прельститъ ни по единому образу, яко аще не приидетъ отступленіе прежде, и откроется человѣкъ беззаконія и сынъ погибели. Здѣсь явственно Апостолъ свидѣтельствуетъ, что прежде приидетъ отступленіе, а потомъ уже антихристъ, человѣкъ грѣха.

Отвѣщающій. Не о томъ говорить Апостолъ, что прежде антихриста приидетъ отступленіе, но о томъ, что прежде втораго Христова пришествія приидетъ отступленіе. Нѣкоторые прельщали солунянъ говоря, что уже настоитъ день Христовъ, то-есть день втораго Христова пришествія: остерегая

соглашаній отъ такого мнѣнія, Апостолъ и просить ихъ именемъ Господа не слушать ложныхъ учителей и не ужасаться ихъ проповѣдью, яко уже настоитъ день Христовъ, и съ своей стороны увѣряетъ ихъ, что день Христовъ не приидеть, аще не приидеть прежде отступленіе. Вотъ о чёмъ говоритъ Апостолъ. Приведемъ вполнѣ его слова: Молимъ же вы, братіе, о пришествіи Господа нашего Іисуса Христа, и о нашемъ собраніи о Немъ не скоро подвизатися вамъ отъ ума, ни ужасатися, ниже духомъ, ниже словомъ, ни посланіемъ, аки отъ насъ посланнымъ, яко уже настоитъ день Христовъ. Да никто же въсъ прельстить ни по единому образу, яко аще не приидеть отступленіе прежде и открыется человѣкъ беззаконія, сынъ погибели (2 Солун. зач. 275). Отступленіемъ же, по толкованію св. Златоуста, Апостолъ самого антихриста нарицаєтъ. „Что есть отступленіе“? спрашиваетъ св. Златоустъ; и отвѣчаетъ: „того самаго антихриста нарицаєтъ отступленіе, яко многихъ имущаго погубити и оставити“ (На 2 къ Сол. бесѣда 3).

Вопрошающій. Понимаю теперь, что Апостолъ говоритъ объ отступленіи, не предъ антихристовымъ пришествіемъ, а предъ наступленіемъ дня Христова, и что отступленіемъ называетъ самого антихриста; но мнѣ хотѣлось бы знать: нѣть ли въ священномъ Писаніи указаній, опровергающихъ мысль о предшествующемъ антихристу отступленіи?

Отвѣщающій. Мнѣніе, что прежде антихристова пришествія совершиится всемирное отступленіе отъ вѣры, есть дѣйствительно мнѣніе, противное священному Писанію. Апостолъ Павель свидѣтельствуетъ, какъ выше было сказано, что со временемъ вся полнота языковъ внидетъ въ вѣру, и что ихъ вшествіе въ вѣру привлечетъ и іудеевъ къ вѣрѣ во Христа. Чоясия слова Апостола, св. Златоустъ говоритъ язычникамъ: „не убо тако спасетесь, яко паки изыти, якоже іудеи, но еже тыя привлещи, пребывающе въ ревности“ (Бесѣда 19, стр. 355). Итакъ священное Писаніе проповѣдуетъ не отступленіе отъ вѣры во Христа, но повсюдное распространеніе вѣры во Христа, чemu согласуютъ и сказанныя самимъ Господомъ притчи о царствіи Божіи, о зернѣ горушномъ, возросшемъ въ древо велие, о квасѣ скрытомъ

женою въ саты три; сіе указуетъ и камень, видѣнныи Да-
ніиломъ, исполнившій всю землю.

Вопрошающій. Но Апостоль Павель въ посланіи къ Тимоєю вотъ что пишеть о послѣднемъ времени: Сіе же вѣждь, яко въ послѣдняя дни настанутъ времена люты, будуть бо человѣцы самолюбцы, сребролюбцы, величавы, горди, хульницы, родителемъ противящіи, неблагодарни, неправедни, нелюбовни, непримирительни, продерзиви, возносливи, прелагатае, клеветницы, невоздержницы, не кротцы, не благолюбцы, предатели, наглы, напыщени, сластолюбцы паче, нежели боголюбцы, имуще образъ благочестія, силы же его отвергши... человѣцы растлѣнни умомъ, не искусни о вѣрѣ (Къ Тимоє. зач. 295).

Отвѣщающій. Свидѣтельство Апостола, что въ послѣднія времена будутъ таковіи человѣцы, достовѣрно и несомнѣнно,— и не только будутъ тогда таковіи человѣцы, а будетъ еще и горшій сихъ, самъ антихристъ. Но не о томъ слово, что такие будутъ въ послѣднее время, а о томъ, какое тогда будетъ большинство людей. Большинство, или полнота языковъ, какъ выше доказано, будутъ христіане благочестивые, добродѣтельного житія. Это подтверждается и словами Апостола Павла въ посланіи къ Тимоєю, слѣдующими непосредственно за приведенными тобою. Сказавъ, какіе люди будутъ въ послѣднее время, Апостолъ прибавляетъ: но не преуспѣютъ болѣе, т.-е., но они немного успѣютъ, безуміе бо ихъ явлено будетъ всѣмъ, якоже и онѣхъ (т.-е. Іаннія и Іамврія) бысть. Слова эти: безуміе явлено будетъ всѣмъ, ясно показываютъ, что всѣ не таковы будутъ; а когда всѣ будутъ не таковые нечестивцы, то значитъ таковыхъ нечестивцевъ будетъ только часть. Если всѣ были бы таковыми нечестивцами, кому явлено было бы безуміе ихъ, и кого бы Апостолъ назвалъ всѣми? Итакъ и приведенные тобою слова Апостола Павла, читаемыя въ связи съ послѣдующими, какъ и слѣдуетъ читать, не подтверждаютъ мнѣнія о всемірномъ отступленіи предъ явленіемъ антихриста, но паче свидѣтельствуютъ о противномъ, т.-е. что всѣ будутъ понимать тогда злыхъ безуміе.

Вопрошающій. Почему Христость названъ агнцемъ заколеннымъ отъ сложенія міра?

Отвѣщающій. Искупленіе наше кровію Христовою предположено Богомъ прежде сложенія міра, прежде вѣкъ. Даже служители Новаго Завѣта, Апостолы, прежде вѣкъ у Бога предъизбраны, какъ свидѣтельствуетъ въ посланіи къ Ефесеемъ св. Апостолъ Павелъ: яко же избра нась въ немъ (во Христѣ) прежде сложенія міра, быти намъ святымъ и непорочнымъ предъ Нимъ въ любви, прежде нарекъ нась во усыновленіе Іисусъ Христомъ въ Него, по благоволѣнію хотѣнія своего (зач. 216). А когда искупленіе наше закланіемъ Христовымъ предположено прежде сложенія міра, то посему Христосъ есть агнецъ, закланный прежде сложенія міра.

Апокалипсисъ, гл. 13, ст. 9—10.

Аще кто имать ухо, да слышитъ. Иже аще въ плѣненіе ведетъ, въ плѣненіе пойдетъ: аще кто оружиемъ убietetъ, подобаетъ ему оружиемъ убиену быти. Здѣсть есть терпѣніе и вѣра святыхъ.

Вопрошающій. Къ кому обращены сіи слова: аще кто имать ухо, да слышитъ, и прочая?

Отвѣщающій. Слова сіи обращены къ мучителямъ, слугамъ антихриста, помогающимъ ему, и всѣмъ исполняющимъ его повелѣнія о мученіи христіанъ; имъ дается вразумленіе, что если не покаются, то за свое безчеловѣчное на христіанъ мученіе не останутся безъ наказанія не только въ будущемъ вѣцѣ, но и здѣсь: плѣняющій плѣненъ будетъ, убивающій убиенъ будетъ.

Апокалипсисъ, гл. 13, ст. 11.

И видѣхъ иного звѣря восходяща отъ земли, и имѣяше рога два, подобна агнѣчимъ: и глаголаше яко змій.

Вопрошающій. Что означаетъ звѣрь сей и почто исходитъ не отъ моря, но отъ земли?

Отвѣщающій. Всѣ монархическія державы являются исходящими отъ моря; сей же звѣрь не мнится мнѣ быти царь, посему и не является исходящимъ изъ моря. Называется же

звѣремъ, то-есть царемъ, только потому, что будетъ совладычествующій антихристу; посему и отъ земли исходящимъ глаголется, то-есть будетъ поставленъ отъ антихриста, будетъ сначальствуяй ему. Рогами агнчими льстивость его показуется; глаголеть же яко змій, то-есть глаголеть угодное змію, сатанѣ, чтобы споспѣшствовать антихристу.

Апокалипсисъ, гл. 13, ст. 12—15.

И власть первого звѣря всю творяше предъ нимъ: и творяше землю и вся живущія на ней поклонитися первому звѣрю, ему же исцѣлена бысть язва смертная. И сотвори чудеса велика, да и огнь сотворить сходити съ небесе на землю предъ человѣки: И лстить живущія на земли, ради знаменій, яже дана быша ему предъ звѣремъ творити; глаголя живущимъ на земли, сотворити образъ звѣрю, иже имать язу оружную, и живъ бысть. И дано бысть ему дати духъ образу звѣрину, да проглаголеть икона звѣрина, и сотворитъ, да иже аще не поклонятся образу звѣриному, убіени будуть.

Вопрошающій. Чѣо означаютъ слова: и власть первого звѣря всю творяше предъ нимъ?

Отвѣщающій. Симъ означается, что сей служитель антихриста весь преданъ будетъ волѣ антихриста, будетъ, какъ далѣе говорится, заставлять всѣ земли поклоняться звѣрю, ему же исцѣлена бысть язва смертная, увѣряя людей, что онъ есть Мессія — Христосъ, ибо возстановилъ іудейское царство. Сие указываютъ слова: ему же исцѣлена бысть язва смертная.

Вопрошающій. Дѣйствительно ли лжепророкъ, творя чудеса, сведетъ и огнь съ небесе?

Отвѣщающій. Сказано, что онъ сведетъ съ небесе огнь предъ человѣки, значить мечтою предъ человѣки то сдѣлаетъ; но можетъ, по попущенію Божію, силою бѣсовскою, и дѣйствительно огнь свести, какъ было при Іовѣ, когда на овцы Іова дѣйствомъ сатаны огнь съ небесе т.-е. съ высоты воздуха, спаде и пойде я.

Вопрошающій. Дѣйствительно ли проглаголеть икона звѣрина?

Отвѣщающій. Св. Андрей Кесарійскій пишеть: „когда древле во истуканѣ Аполлоновомъ бѣсъ даяше отвѣты жерцемъ его, что удивительного, что во образѣ антихристовѣ будетъ бѣсъ давать отвѣты? Се сотворитъ кровоїца лжепророкъ, дабы имѣть извѣсть убивати не поклоняющихся образу звѣря“. Что икона Аполлонова давала жерцемъ его отвѣты, зри и въ книгѣ Кирилловой (листъ 118).

Апокалипсисъ, гл. 13, ст. 16—18.

И сотворить вся малыя и великія, богатыя и убогія, свободныя и работныя, да дастъ имъ начертанія на деснѣй руцѣ ихъ, или на чelaхъ ихъ. Да никто же возможетъ, ни купити ни продати, токмо кто имать начертаніе, или имя звѣря, или число имене его. Здѣ мудрость есть. Иже имать умъ, да почтетъ число звѣрино: число бо человѣческо есть, и число его шестьсотъ шестьдесятъ шесть.

Вопрошающій. Для чего сотворить лжепророкъ дати начертаніе звѣря?

Отвѣщающій. Дыша злобою на человѣческій родъ, пособникъ антихриста, дабы всѣхъ вовреши въ погибель и дабы никто не гонзнулъ поклоненія лжехристу, умыслить положить на всѣхъ печать его и издать повелѣніе, да никтоже ни купити ни продати можетъ чтѣ, аще не имать печати его, но токмо той, иже имать начертаніе его, или имя его, или число имени его. Трегуба же печать его будетъ: или начертаніе звѣрево, т.-е. образъ его, или имя его каково оно будетъ, или число имени его, т.-е. число какое имя его содержать будетъ. Трояку же дастъ печать не потому, чтобы она имѣла различное значеніе по отступству, но чтобы дать различіе болѣе тщаливому и менѣе усердному. Во Іерусалимѣ и во всей Палестинѣ и нынѣ есть обычай полагать печать на руцѣ: христіане полагаютъ крестъ, магометане полумѣсяцъ и лѣто рожденія; иные же кладутъ печать сю и на челѣ, а особенно жены магометанки, и сіе служить иногда вместо билета. Мнози же имя антихристово, означаемое чи-

сломъ, гадательно написаша; но сіе точію гаданіє; подлинное же, когда явится антихристъ, разумный исчислить иувѣдаетъ. Нѣсть же сіе число лѣтъ, якоже иѣцы мнятъ, но число имени его, якоже предсказано мудрецами и число имени Спасителя 888, и число рожьшей Его Богоматери, дважды семидесять, дважды шесть (О числѣ имени Богоматери, см. въ Кирилловой книгѣ, л. 188).

Вопрошающій. Какъ разумѣть слово: сотворить вся, да дастъ имъ начертаніе звѣрево?

Отвѣщающій. Сіе говорится о той мѣстности, въ которой антихристъ будетъ владычествовать, а не о всей вселенной: ибо въ области тѣхъ царей, которыхъ антихристъ себѣ не покорить, лжепророкъ не можетъ сіе творить.

Апокалипсисъ, гл. 14, ст. 1—5.

И видѣхъ, и се агнецъ стояше на горѣ Сіонстѣй, и съ нимъ сто и четыредесять и четыри тысячи, имуще имя Отца Его написано на челѣхъ своихъ. И слыхахъ гласъ съ небесе, яко гласъ водъ многихъ, и яко гласъ грома велика: и слыхахъ гласъ гудецъ гудящихъ въ гусли своя, и поющихъ яко пѣснь нову предъ престоломъ и предъ четыри животными и старцы: и никто же можаше навыкнути пѣсни, токмо сіи сто и четыредесять и четыре тысячи искуплені отъ земли. Сіи суть, иже съ женами не оквернишася: зане дѣственницы суть: сіи послѣдуютъ агнцу, амо же аще пойдетъ. Сіи суть куплені отъ людей, первенцы Богу и агнцу. И во устѣхъ ихъ не обрѣтесь лесть: безъ порока суть предъ престоломъ Божіимъ.

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ явленіе агнца на горѣ Сіонской и съ нимъ ста и четыредесяти четырехъ тысячи? и почему Богословъ видѣтъ сіе послѣ откровенія о звѣрѣ, т.-е. антихристѣ?

Отвѣщающій. Агнецъ стоитъ на горѣ Сіонстѣй: симъ показуется, что стоящіе съ нимъ вмѣстѣ сто и четыредесять и четыре тысячи суть отъ іудеевъ обратившіеся. А что явленіе сіе показано Богослову послѣ откровенія объ антихристѣ, симъ свидѣтельствуетъ, что восполненію указанного числа

обратившихся изъ іудейства пришествіе антихристово не можетъ препятствовать.

Вопрошающій. Для чего замѣчено, что кромѣ ста четырехдесяти четырехъ тысячъ, поющихъ новую пѣснь, никто другой не могъ навыкнуть пѣсни той?

Отвѣщающій. Симъ указуется различіе добродѣтелей, какихъ достигаютъ праведники, и что не всѣ одинаковыхъ сподобляются дарованій, но каждый по мѣрѣ очищенія своего сподобляется большаго, или меньшаго божественнаго осіянія.

Апокалипсисъ, гл. 14, ст. 6—7.

И видѣхъ иного ангела паряща посредѣ небесъ, имуща Евангеліе вѣчно благовѣстити живущимъ на земли и всякому племени и языку и колѣну и людемъ, глаголюща гласомъ великимъ: убейтесь Бога, и дадите Ему славу, яко приидетъ часъ суда Его: и поклонитесь сотворщему небо и землю и море и источники водныя.

Вопрошающій. Какъ разумѣть явленіе сего ангела?

Отвѣщающій. Ангель сей образуетъ учителей вселенской церкви, имущей Евангеліе вѣчное, ибо она одна имѣть сіе Евангеліе, т.-е. содержить вѣру всему Евангелію, содержить всѣ Евангеліемъ установленныя таинства и проповѣдуетъ всѣ евангельскія заповѣди, а не такъ, чтобы въ одно время имѣла все, преданное Евангеліемъ, а въ другое содержала не все, Евангеліемъ преданное, но всегда до скончанія міра, въ цѣлости и полнотѣ будетъ сохранять заповѣданное въ немъ. Учители, или епископы названы здѣсь ангеломъ такъ же, какъ и въ началѣ названы епископы ефесскій, пергамскій и прочіе: ангелу ефесскія церкви напиши, ангелу пергамскія церкви напиши, и проч. А что ангель проповѣдуетъ всѣмъ живущимъ на землѣ, всякому племени и языку, симъ показуется, что евангельская проповѣдь распространится по всей вселенной. Вѣчнымъ же названо Евангеліе потому, что благовѣствованіе его не имать никогда же прекратиться. Посему и во время послѣдняго антихриста проповѣдь Евангелія всѣмъ народамъ не прекратится,

но какъ всегда, такъ и во время антихриста все оно, во всей его полнотѣ, должно быть соблюдано, иначе и самая церковь существовать не могла бы.

Апокалипсисъ, гл. 14, ст. 8.

И инъ ангель вслѣдъ иде, глаголя: паде, паде, Вавилонъ градъ великий: зане отъ вина ярости любодѣянія своего напои вся языки.

Вопрошающій. Почему паденіе Вавилона сей ангель возвѣщаетъ вслѣдъ за явленіемъ ангела, проповѣдующаго Евангеліе вѣчное?

Отвѣщающій. Ангель проповѣдующій паденіе Вавилона, показанъ идущимъ вслѣдъ ангела, проповѣдующаго Евангеліе вѣчное, для означенія того, что паденіе Вавилона есть наказаніе за сопротивленіе проповѣди вѣчнаго Евангелія Христова. А о самомъ паденіи Вавилона рѣчь будетъ далѣе.

Апокалипсисъ, гл. 14, ст. 9—11.

И третій ангель вслѣдъ его иде, глаголя гласомъ великимъ: иже аще кто покланяется звѣрю и иконѣ его, и пріемлетъ начертаніе на челѣ своемъ, или на руцѣ своей: и той имать пiti отъ вина ярости Божія, вина не растворена въ чаши гнѣва его, и будетъ мучень огнемъ и жупеломъ предъ ангелы святыми и предъ агнцемъ. И дымъ мученія ихъ вовѣки вѣковъ восходитъ: и не имутъ покоя день и нощь поклоняющіяся звѣрю и образу его, и пріемлющи начертаніе имене его.

Вопрошающій. Чѣмъ образуется явленіемъ третіяго ангела?

Отвѣщающій. Ангель сей образуетъ мучениковъ, имущихъ пострадать отъ антихриста, ибо они будутъ первые обличители антихриста и слугъ его; и симъ показуется также, что во время послѣдняго антихриста, какъ и во время первыхъ гонителей христіанства, проповѣдь евангельской истины на обличеніе антихриста, не прекратится въ церкви Христо-

вой, — обличители его нечестія явятся изъ среды церкви. А что ангель сей идетъ вслѣдъ за ангеломъ, проповѣдующимъ паденіе Вавилона, этимъ означается ожидающее нечестивыхъ вавилонянъ наказаніе въ будущемъ вѣкѣ.

Апокалипсисъ, гл. 14, ст. 12—13.

Здѣсть есть терпѣніе святыхъ, иже соблюдаютъ заповѣди Божія и вѣру Іисусову. И слышахъ гласъ съ небесе, глаголющъ ми: напиши: блажени мертвіи умирающіи о Господѣ отнынѣ. Ей глаголетъ духъ, да почіютъ отъ трудовъ своихъ: дѣла бо ихъ ходять вслѣдъ съ ними.

Вопрошающій. Какихъ умирающихъ о Господѣ блажить гласъ съ небеси, — однихъ ли мучениковъ, умирающихъ за Христа?

Отвѣщающій. Ублажаются не одни мученики за имя Христово, но и тѣ, иже соблюдаютъ заповѣди Божія и вѣру Іисусову, какъ сказано здѣсь, т.-е. и не пострадавшіе за Христа, но умертвившіе себя міру, ибо и ихъ дѣла ходять вслѣдъ за ними.

Вопрошающій. Для чего гласъ сей слышанъ былъ и записанъ Богословомъ?

Отвѣщающій. Такъ какъ антихристъ не только будетъ великій льстецъ, но и великій мучитель, то гласъ сей послѣдовалъ и возвѣщается для того, чтобы вѣрныхъ укрѣпить къ страданію. Имъ образуется также гласъ церкви, который тогда будетъ укрѣплять мучениковъ къ страданію за Христа: ибо, какъ сказано предъ симъ, святая церковь и тогда, во времена антихриста, не престанетъ возвѣщать истину Евангелія Христова и утверждать въ ней чадъ своихъ.

Апокалипсисъ, гл. 14, ст. 14—16.

И видѣхъ, и се облакъ свѣтель, и на облакѣ сѣдай подобенъ Сыпу человѣческому, имѧ на главѣ своей вѣнецъ златъ, и въ руцѣ его серпъ остръ. И инъ

ангель изыде изъ храма, вопія велимъ гласомъ сѣдящему на облацѣ: посли серпъ твой, и жни, яко пріиде часъ пожати, зане изсше трава земная. И положи сѣдай на облацѣ серпъ свой на землю, и пожата бысть земля.

Вопрошающій. Кто есть сей, сѣдящій на свѣтломъ облакѣ? и почему является сѣдящимъ на облакѣ?

Отвѣщающій. Само Откровеніе, называя его подобнымъ Сыну человѣческому, сказуетъ, что это есть Господь нашъ Іисусъ Христосъ. А является онъ сѣдящимъ на облакѣ въ показаніе Его милосердія и состраданія къ мученикамъ, о коихъ сказано выше: блажени умирающіи о Господѣ. Спаситель сѣдитъ на облакѣ, зря на ихъ страданіе отъ антихриста, милосердя о нихъ, ниспосылая имъ благодать свою, укрѣпляя ихъ къ страданію, какъ и Стефану, за Него страждущему, явился въ видѣніи.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ вѣнецъ златъ на главѣ Спасителя?

Отвѣщающій. Вѣнецъ есть награда за страданіе. Своимъ вѣнцомъ Спаситель возбуждаетъ и мучениковъ къ терпѣнію страданій, яко да они, и пострадавше, получать вѣнецъ славы, ибо, по слову Апостола Петра: Христосъ пострада по насть, намъ оставилъ образъ, да послѣдуетъ стопамъ Его (Петра 2, 21).

Вопрошающій. Чѣд означаетъ серпъ острый въ руцѣ Спасителя?

Отвѣщающій. Серпъ острый въ руцѣ Спасителя означаетъ, что антихристу и мучителямъ попущено будетъ воздвигать на вѣрюющихъ гоненіе не въ такой мѣрѣ, елико хотятъ, но елико попустить имъ имѣяй серпъ въ руцѣ своей, сѣдай на облацѣ, зряй страданія мучениковъ и укрѣпляй ихъ.

Апокалипсисъ, гл. 14, ст. 17—20.

И инъ ангель изыде изъ церкви, сущія на небеси, имый и той серпъ остръ. И ипъ ангель изыде отъ олтаря, имый область на огии: и возопи кличемъ ве-

ликимъ ко имущему серпъ острый, глаголя: посли серпъ твой острый, и объемли грозды винограда земнаго, яко созрѣша уже грозды ея. И положи ангелъ серпъ свой на земли, и оборе виноградъ земскій, и вложи въ точило великія яости Божія. И испрано бысть точило виѣ града, и изыде кровь отъ точилы даже то уздъ конскихъ, отъ стадій тысяча и шестьсотъ.

Вопрошающій. Чѣдъ являеть исшедшій изъ церкви ангелъ, имѣющій серпъ острый, и почему онъ изыде изъ церкви?

Отвѣщающій. Серпъ острый въ рукѣ ангела показуетъ, что ангелу сему поручаются наказанія назначенные заслужившимъ оныя; а что ангелъ исходить изъ церкви, симъ указуется вина наказуемыхъ имъ, — именно то, что они возставали противъ святой церкви и творили ей озлобленія, за чѣдъ и подвергаются наказанію.

Вопрошающій. Чѣдъ означаетъ явленіе другого ангела, исшедшаго изъ олтаря и повелѣвающаго первому послать серпъ свой острый на землю?

Отвѣщающій. Симъ означается Божіе повелѣніе первому ангелу, имущему острый серпъ, исполнить ожидающія нечестивыхъ наказанія. А что Ангелъ сей, исполняющій повелѣніе Божіе, исходить изъ олтаря, симъ указуется, во-первыхъ, то, что обладающій животомъ и смертю обитаетъ благодатнымъ своимъ присутствіемъ во алтарехъ православныхъ, и, во-вторыхъ, то, что наказанія посылаются за хуленіе на святые Божіи олтари и на совершаemыя въ нихъ таинства. Да убоятся же наказанія Божія произносящіе хулы на святую церковь, на олтари и таинства ея!

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова: яко уже созрѣша грозды ея?

Отвѣщающій. Слова сіи означаютъ, что уже исполнилась мѣра беззаконій человѣческихъ, дабы воздать за нихъ праведное наказаніе. Ибо правосудный Богъ, долготерпя, не наводить наказаній, пока не исполнится мѣра беззаконія. Такъ и наказаніе хананеевъ отлагая до времени, Господь глаголетъ Аврааму: не бо исполнишася грѣси аммореовъ донынѣ (Бытія гл. 15, ст. 16).

Вопрошающій. Чѣд означаетъ точило великія яости Божія?

Отвѣщающій. Богъ по существу своему безстрастенъ: посему должно разумѣть, что Писаніе, говоря о гибѣ и яости Божіей, указуетъ собственно наказанія Божія, удерживающія людей отъ грѣховъ, или же, если люди остаются неисправлены, окончательно постигающія ихъ, дабы злоба не распространялась и на другихъ, какъ посланъ былъ потопъ, и какъ погублены Содомъ и Гомора. Пророкъ Давидъ глаголетъ: чаша въ руцѣ Господни вина не растворена, исполнъ растворенія, и уклони отъ сея въ сю (Пс. 74, ст. 9). Виномъ нераствореннымъ онъ именуетъ Божіе наказаніе; растворяется же сіе вино милостію, когда мы обращаемся къ покаянію, якоже ниневитяне. Подъ наказаніями, о которыхъ говорится здѣсь, въ Откровеніи разумѣются, полагаю, хотяющія быти чрезъ изліяніе седми фіаловъ.

Вопрошающій. Почему говорится, что точило яости Божія испрано вѣтъ града?

Отвѣщающій. Симъ означается, что послѣдніе седмь фіаловъ гибѣа Божія пошлются на сущихъ вѣтъ града Божія, т.-е. вѣтъ святой церкви, на слугъ антихриста, какъ и выше сказано, что земля и море не будутъ вреждены, дондеже запечатлѣются раби Бога вышняго на челѣхъ ихъ. Древле пощадивый Лота въ Содомѣ, не пощадить ли и во времена послѣдняго антихриста вѣрныхъ рабовъ своихъ отъ наказаній, имѣющихъ постигнуть послужившихъ антихристу?

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова: изыде кровь отъ точила даже до уздъ конскихъ?

Отвѣщающій. Слова сіи означаютъ, что наказанія, наводимыя на слугъ антихриста, будутъ удерживать необузданые ихъ дѣйства противъ вѣрующихъ во Христа.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: изыде кровь отъ точила на стадій тысячу и шестьсотъ?

Отвѣчающій. Здѣсь нельзя видѣть точное указаніе числа стадій, а означается только ограниченіе истекающей отъ точила крови опредѣленнымъ пространствомъ, т.-е. показуется что казнь будетъ не на всю землю, но распространится только на слугъ антихриста.

Апокалипсисъ, гл. 15, ст. 1.

И видѣхъ ино знаменіе на небеси, веліе и чудно, седмь Ангелъ имущихъ седмь язвъ послѣднихъ, зане въ тѣхъ скончается ярость Божія.

Вопрошающій. Почему Богословъ явленіе сихъ седми Ангеловъ зоветъ знаменіемъ великимъ и чуднымъ?

Отвѣщающій. Воистину знаменіе сіе веліе и чудное есть! Звѣрь антихристъ и дѣйствуяй въ немъ сатана со всѣми служителями его, яко левъ рыкающій, хощетъ поглотити немощную естествомъ жену, но внезапу смиряется чрезъ изліяніе фіаловъ сихъ седми ангеловъ на его служителей; а жена, святая церковь, гонимая зміемъ — сатаною и звѣремъ — антихристомъ, цвѣтеть и умножается! — гонящій смиряется, а гонимая прославляется! Воистину знаменіе веліе и чудное!

Апокалипсисъ, гл. 15, ст. 2 — 4.

И видѣхъ яко море стекляно смѣшено съ огнемъ, и побѣдившія звѣря и образъ его, и начертаніе его и число имене его, стоящія на мори стекляномъ, имущія гусли Божіи. И пояху пѣснь Моисеа раба Божія и пѣснь агнчу, глаголюще: велія и дивна дѣла твоя, Господи Боже Вседержителю: праведни и истинни пути твои, царю святыхъ. Кто не убоится тебе, Господи, и прославитъ имя Твое: яко единъ преподобенъ еси: яко вси языцы приидутъ и поклонятся предъ Тобою: яко оправданія Твоя явишася.

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ море стекляно смѣшено со огнемъ, на немже стоять побѣдившіе звѣря?

Отвѣщающій. Симъ означается, что умъ сихъ людей, побѣдившихъ антихриста, будетъ осіянъ и просвѣщенъ славою Божественною, какъ хрусталь освѣщается огнемъ.

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ гусли Божія въ рукахъ побѣдителей звѣря?

Отвѣщающій. Ими означаются откровенія божественные, услаждающія праведниковъ и возбуждающія ихъ къ Божію славословію.

Вопрошающій. Почему поется пѣснь Моисеева и пѣснь агнча?

Отвѣщающій. Симъ указуется единство Ветхаго и Новаго Завѣта, такъ какъ оба возводятъ людей ко Христу — Агнцу Божію, и свидѣтельствуется, что исполненіе закона есть Христосъ, что вѣрующій во Христа исполнилъ и законъ. Симъ и антихриста обличаютъ поющіе пѣспь Моисееву и пѣснь агнчу, яко не онъ есть предреченный Моисеемъ Мессія, но тотъ, за котораго они пострадали.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: яко вси языцы приидутъ и поклонятся предъ Тобою, яко оправданія Твоя явишася?

Отвѣщающій. Подъ оправданіями Божіими разумѣется смерть единороднаго Сына Божія, пострадавшаго за нась, оправдавшаго насть предъ Богомъ и искупившаго своею кровью. О семъ Апостолъ Павелъ въ посланіи къ римлянамъ пишетъ: Нынѣ же кромѣ закона правда Божія явися, свидѣтельствуема отъ закона и пророкъ. Правда же Божія вѣрою Іисусъ Христовою во всѣхъ и на всѣхъ вѣрующихъ: нѣсть бо разнствія: вси бо согрѣшиша, и лишены суть славы Божія: оправдаеми туне благодатію Его, избавленіемъ, еже о Христѣ Іисусѣ, Егоже предположи Богъ очищеніе вѣрою въ крови Его, въ явленіе правды своея, за отпущеніе прежде бывшихъ грѣховъ: въ долготерпѣніи Божіи, въ показаніи правды Его въ нынѣшнее время, воеже быти ему праведну и оправдающу сущаго отъ вѣры Іисусовы. Гдѣ убо похвала? Отгнася. Которымъ закономъ? Дѣлы ли? Ни, но закономъ вѣры (гл. 3, ст. 21—27). Здѣсь Апостолъ ясно показываетъ, что суть оправданія Божія: оправдаемы благодатію Его. Посему хотящіе оправдаться безъ очищенія кровью Христовою, а только своею добродѣтелью, оправданія Божія отмечаютъ.

Вопрошающій. Неужели дѣла не нужны намъ ко спасенію, а нужна только одна вѣра?

Отвѣщающій. Нужны и дѣла ко спасенію; но основаніе спасенія есть вѣра, безъ которой одни дѣла не могутъ спасти насть, по слову Апостола: безъ вѣры невозможно угодити Богу (Евр. зач. 326, гл. 11 ст. 6); а истинная, живая вѣра показуетъ себя въ дѣлахъ.

Вопрошающій. О какомъ поклоненіи говорится въ словахъ: все языцы приидутъ и покланяются предъ Тобою?

Отвѣщающій. Здѣсь разумѣется не поклоненіе Христу всѣхъ колѣнъ во время втораго Его пришествія, а разумѣется подъ поклоненіемъ увѣрованіе во Христа всѣхъ языковъ, какъ видно изъ послѣдующихъ словъ: яко оправданія твоя явишася. Поклоняются потому, или благодаря за то, что оправданія Божія явишася. А время втораго пришествія Христова будетъ уже не время оправданія вѣрою, но время воздаянія.

Апокалипсисъ, гл. 15, ст. 5—8.

И по сихъ видѣхъ, и се отверзеся храмъ скиніи свидѣнія на небеси. И взыдоша седмь ангелъ изъ храма, иже имѣяху седмь язвъ, облечены въ ризы лняны чисты и свѣтлы, и препоясаны на персѣхъ поясы златыми. И единъ отъ четырехъ животныхъ даде седмимъ ангеломъ седмь фіалъ златахъ, исполненныхыхъ яости Бога живущаго во вѣки вѣковъ. И наполнися храмъ дыма отъ славы Божія и отъ силы Его: и никтоже можаше внити во храмъ, дондеже скончаются седмь язвъ седмихъ ангелъ.

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ лняныя, чистыя и свѣтлыя ризы ангеловъ и златые фіалы гнѣва Божія?

Отвѣщающій. Чистыя, свѣтлыя ризы ангеловъ являются чистоту служенія ангельскаго; а фіалы златые означаютъ, что наказанія Божія, наводимыя на насъ, наводятся по праведному суду Божію, къ пользѣ міра, на пресъченіе въ немъ зла, и къ пользѣ наказуемымъ, на прекращеніе ихъ беззаконій.

Вопрошающій. Почему ангелы выходятъ изъ храма и фіалы даются имъ отъ одного изъ четырехъ животныхъ?

Отвѣщающій. Ангелы исходятъ изъ храма въ показаніе того, что борьба со звѣремъ производится церковію и что наказанія звѣрю-антихристу и слугамъ его небесные вои воздаются за церковь. А что фіалы, исполненные яости Бога живущаго во вѣки вѣковъ, даны единимъ отъ четырехъ

животныхъ, симъ является обличеніе антихриста, что не онъ, а проповѣданный Евангеліемъ Христосъ есть истинный Мессія; симъ показуется также, что гнѣвъ, изливаемый на антихриста и слугъ его, исходить отъ проповѣданного Евангеліемъ Христа Бога, живущаго во вѣки вѣковъ. Итакъ всѣмъ симъ показуется, что антихристъ еще прежде своего убіенія изнеможеть въ браніи противъ церкви Христовой и немощь его обличится изливаемыми на него фіалами ярости Божіей.

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова: исполнися храмъ дыма отъ славы Божія и отъ силы Его, и никтоже можаше внити въ храмъ, дондеже скончаются седмь язвъ сѣдмихъ ангель?

Отвѣщающій. Симъ показуется, что даже и святые не пріимутъ совершенного воздаянія до дне втораго Христова пришествія, о чёмъ Апостолъ Павелъ пишеть въ посланіи къ евреямъ: сіи вси (поименованные имъ святые) послушствовати бывше вѣрою, не пріяша обѣтованія: Богу лучшее что о насъ предзрѣвшу, да не безъ насъ совершенство пріимутъ (гл. 11, ст. 39—40)¹⁾.

1) На сіи слова Апостола, св. Златоустъ въ бесѣдѣ 28, глаголеть: „Кая убо мѣда толикаго, рече, унованія? кое воздаяніе? Веліе, и тако веліе, яко ниже словомъ моши явленному быти. Яко бо, рече, око не видѣ, и ухо не слыша, ниже на сердце человѣчее взыйде, сія суть яже уготова Богъ любящимъ его. Но не у вспрыша, но еще ожидаются и тако скончавшеся въ толицѣ скорби. И они убо лѣта имутъ толикая побѣдивши, и не у вспрыша: вы же въ подвѣзѣ еще сущи, изнемогаете; помыслите (и вы что есть, и) елико есть Аврааму сѣдѣти, и Апостолу Павлу, ожидающимъ, когда ты совершенство пріимеши, да вѣзмогутъ тогда мѣду пріяти. Аще бо и мы не прибудемъ, предрече имъ Сиасъ не дати: яко же отецъ любовный, дѣтемъ благоискусныи и дѣло съвершивши глаголалъ бы не дати ясти, аще не пріидуть ихъ братія. Ты же ли стужаеши, яко не у вѣспрѣялъ еси мѣду? Что убо сътворить Авелъ, иже прежде несѣхъ побѣдивший, и не вѣнчанъ сѣдѣй? Что же Ной? Что же бывши въ времена оная, яко тебѣ и сущихъ по тебе ожидаются? Зриши ли, яко мы лишии ихъ имамы? И добрѣ за сіе рече: Богу о насъ лучшее иѣчто предзрѣвшу. Да не мнятъ бо ся лишнее (насъ) имѣти еже первѣ вѣнчatisя, уставилъ есть всѣмъ едино время вѣнцевъ, и иже прежде толицехъ лѣть побѣдивый съ тобою пріиметъ вѣнецъ. Зриши ли промысленіе? И не рече: да не безъ насъ вѣнчани будуть; но: да не безъ насъ съвершенство пріимутъ. Тѣмже и съвершеніи тогда являются. Предвариша въ подвѣзѣхъ, но не предваряютъ въ вѣнцахъ.

Вопрошающій. А грѣшники пріимуть ли воздаяніе по дѣламъ своимъ прежде дня судного?

Отвѣщающій. О семъ Апостолъ Павелъ въ посланіи же къ римлянамъ глаголеть: Или о богатствѣ благости Его (Божія) и кротости и долготерпѣнія нерадиши, невѣдѣй, яко благодать Божія на покаяніе тя ведетъ. По жестокости же твоей и непокаянному сердцу, собыраеши себѣ гнѣвъ въ день гнѣва и откровенія праведнаго суда Божія: иже воздастъ коемуждо по дѣломъ его... въ день, егда судить Богъ тайная человѣкомъ, по благовѣтствованію моему Іисусъ Христомъ (Рим. гл. 2, ст. 4—6 и 16). Изъ сихъ словъ видно, что и злымъ совершенное воздаяніе будетъ въ день судный.

Вопрошающій. А какъ же въ Евангеліи повѣствуется о богатомъ, страждущемъ въ пламени? Если грѣшникъ былъ въ пламени, значитъ, принялъ уже совершенную мѣру наказанія.

Отвѣщающій. Евангельская притча не ту имѣеть цѣль, чтобы показать, что грѣшные уже пріемлють совершенное воздаяніе и до послѣдняго суда, но ту, чтобы показать ожидающую ихъ участь за дѣла немилосердія.

Вопрошающій. Гдѣ теперь находятся души праведныхъ?

Отвѣщающій. Души праведныхъ на небеси, со Христомъ. Ибо и Апостолъ Павелъ желаетъ разрѣшиться отъ плоти и со Христомъ быти.

Вопрошающій. А гдѣ грѣшныя души? .

Отвѣщающій. Души грѣшниковъ во адѣ, по слову пророка: да возвратятся грѣшницы во адъ и вси языцы, забывающіи Бога.

Апокалипсисъ, гл. 16, ст. 1.

И слыхахъ гласъ велий отъ храма, глаголющъ седмимъ ангеломъ: идите и излійте седьмь фіалъ яности Божія на землю.

Не онѣхъ обидѣль есть, но нась почтилъ: ибо и тіи братію ожидаютъ. Аще бо тѣло єцино вси есмы, большая бываетъ тѣлу оему сладость, егда общѣ вѣничается и не въ чаоти. Ибо праведніи и въ семъ чудни суть, зане радуются о благихъ братихъ, якоже о своихъ; тѣмже и онѣмъ сіе въ воли есть, еже съ уды своими вѣничатися: еже бо купно прославитися, великая есть сладость" (стр. 3048 и 3049).

Вопрошающій. Чѣд означаетъ изліяніе фіаловъ?

Отвѣщающій. Изліяніе фіаловъ означаетъ наведеніе казней, посланныхъ отъ Бога, на антихриста и слугъ его.

Вопрошающій. Почему ангелы служатъ изліянію фіаловъ въ наказаніе слугамъ антихриста и на защиту церкви?

Отвѣщающій. Симъ является, что ангелы и человѣки составляютъ едину церковь съ единою главою Христомъ.

Вопрошающій. Почему гласъ къ ангеламъ слышался изъ храма?

Отвѣщающій. И симъ является, что казни противникамъ Христа посылаются за церковь Его.

Апокалипсисъ, гл. 16, ст. 2.

И иде первый ангелъ и излія фіалъ свой на землю: и бысть гной золъ и лютъ на человѣцѣхъ, имущихъ начертаніе звѣрино и кланюющихъ иконы его.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ язва сія?

Отвѣщающій. Язва сія, на слугъ антихриста посланная Богомъ, подобна болѣзни прокаженія и будетъ обличать немощь антихриста, возносящагося и глаголюща себѣ быти всесильна, но не могущаго поклонниковъ своихъ избавить отъ язвы сей; вѣрныхъ же она будетъ утверждать въ вѣрѣ во Христа, показывая имъ слугъ и поклонниковъ антихриста, сице казнимыхъ отъ Бога.

Апокалипсисъ, гл. 16, ст. 3—7.

И второй ангелъ излія фіалъ свой въ море: и бысть кровь яко мертвѣца: и всяка душа жива умре въ мори. И третій ангелъ излія фіалъ свой на рѣки и на источники водные: и бысть кровь. И слышахъ ангела воднаго глаголюща: праведенъ еси Господи, сый, и иже бѣ, и преподобенъ, яко сія судилъ еси: зане кровь святыхъ и пророковъ изліяша, и кровь имъ далъ еси пити: достойни бо суть. И слышахъ другаго отъ олтаря глаголюща: ей, Господи Боже Вседержителю, истинни и прави суди твои.

Вопрошающій. Какъ должно разумѣть послѣдовавшее по изліяніи втораго и третьяго фіаловъ преложеніе въ кровь морскихъ и рѣчныхъ водъ, — въ собственномъ или иносказательномъ смыслѣ?

Отвѣщающій. За ожесточеніе Фараона, царя египетскаго, послана была на Египетъ въ числѣ другихъ казнь превращенія воды въ кровь: чтѣ дивнаго, если и на антихриста, болѣе ожесточеннаго, нежели Фараонъ, Богъ пошлетъ такое наказаніе, что воды преложатся въ кровь, имиже вѣсть Богъ судьбами? Только должно намъ знать, что какъ древле во Египтѣ египтяне были наказаны сею язвою, а израильяне не пострадали отъ нея, такъ и при антихристѣ не всѣ воды по вселенной преложатся въ кровь, но только тамъ, гдѣ будутъ жительствовать поклонники антихриста; вѣрные же отъ сей язвы страдать не будутъ. А что дѣйствительно такое наказаніе будутъ терпѣть одни антихристовы поклонники, это свидѣтельствуется гласомъ воднаго ангела, благословляющаго Бога за праведный судъ надъ наказуемыми: зане кровь святыхъ и пророкъ изліяша и кровь имъ даль еси пити: достойни бо суть. Вѣрные кровь святыхъ не проливали, посему и наказаніе сіе на нихъ простираться не можетъ.

Вопрошающій. Кого здѣсь Откровеніе именуетъ пророками?

Отвѣщающій. Не въ Ветхомъ только Завѣтѣ были пророки, но и въ Новомъ, — не только Апостолы, но и мученики многое прорекоша: равно и имѣющіе пострадать отъ антихриста будутъ пророчествовать, посему справедливо и пророками именуются во Откровеніи. И само Откровеніе называетъ свидѣтельство Іисусово духомъ пророчествія (гл. 19, ст. 10).

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ гласть отъ олтаря, благословляющій правоту судовъ Божіихъ?

Отвѣщающій. Симъ откровеніемъ, какъ всѣми подобными, показуется, что Господь наказанія сіи творить за святую церковь. Благодарить же Бога ангель отъ олтаря не потому, что наказываются нечестивые, но потому что правосудный Господь защищаетъ вѣрныхъ рабовъ своихъ отъ нечестивцевъ.

Апокалипсисъ, гл. 16, ст. 8--9.

И четвертый Ангелъ излія фіалъ свой на солнце: и дано бысть ему опаляти человѣки огнемъ. И опалишася человѣцы зноемъ великимъ, и хулиша имя Божie, иже имать область на язвахъ сихъ: и не покаявшася дати ему славы.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ язва сія?

Отвѣщающій. Какъ древле въ вавилонской пещи огнь раздѣляше свое дѣйствіе, халдеевъ опаляя, вѣрныхъ же отроковъ орошая, и какъ древле во Египтѣ одно и то же солнце египтянамъ не свѣтило, затворивъ ихъ во тьмѣ, а израильтянамъ свѣтяше свѣтло (Исх. гл. 10, ст. 21, 23): такъ и здѣсь повелѣніемъ Божімъ солнце раздѣлить дѣйствія свои, вѣрнымъ свѣтъ обычно, антихристовыхъ же поклонниковъ опаляя зноемъ великимъ. Но они настолько ожесточены будуть, что не только не вразумятся о немощи антихриста, на котораго уповаютъ, не только не приступять съ покаяніемъ къ имущему власть наказывать ихъ, но и прострутся къ хулению на Бога.

Апокалипсисъ, гл. 16, ст. 10—11.

И пятый ангелъ излія фіалъ свой на престолъ звѣринъ: и бысть царство его омрачено, и жваху языки своя отъ болѣзни, и хулиша Бога небеснаго отъ болѣзни и отъ язвъ своихъ, и не покаявшася отъ дѣлъ своихъ.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ изліяніе фіала на престолъ звѣря и омраченіе царства его?

Отвѣщающій. Престоломъ звѣринымъ означаются всѣ приближенныя къ звѣрю власти; омраченіе же ихъ отъ изліянія на нихъ пятаго фіала означаетъ наказаніе ихъ лютою болѣзнью, какъ видно изъ словъ: и жваху языки своя отъ болѣзни. Сею язвою паче прочихъ обличится немощь антихриста, ибо будетъ показано, что онъ и ближайшихъ слугъ своихъ не можетъ избавить отъ наказанія Божія.

Апокалипсисъ, гл. 16, ст. 12—16.

И шестый Ангелъ излія фіалъ свой на рѣку велику Евфратъ: и изсяче вода ея, да уготовится путь царемъ сущимъ отъ востокъ солнечныхъ. И видѣхъ изъ усть змія и изъ усть звѣря и изъ усть лжаго пророка духи три нечистыя, яко жабы исходящія: суть бо дуси демонстії, творяще знаменія, иже исходятъ къ царемъ всея вселенныя, собрати я на брань въ день той великій Бога Вседержителя. Се гряду яко тать: блаженъ бдай и блудный ризы своя, да не нагъ ходить, и узрять срамоту его. И собра ихъ на мѣсто, нарицаемое еврейски Армагеддонъ.

Вопрошающій. Какъ понимать слова: изсяче вода Евфрата, да уготовится путь царемъ?

Отвѣщающій. Не только рѣки, подобная Евфрату, но и моря не удерживаютъ отъ военныхъ браней хотяющихъ ратоватися; удерживаетъ отъ браней сихъ христіанская любовь, какъ о томъ глаголеть Исаія пророкъ: и раскуютъ мечи своя на орала, и копія своя на серпы, и не возметъ языкъ на языкъ меча, и не навыкнутъ кому ратоватися (Исаіи гл. 2, ст. 4). И въ христіанствѣ, дѣйствительно, менѣе ратей, чѣмъ было въ язычествѣ до Христова пришествія. Оскудѣніе же любви готовитъ путь къ бранямъ. А наиپаче удерживаетъ царства отъ военныхъ браней особый промыслъ Божій различными образы. Но тогда, во время антихриста, промыслъ Божій, удерживающій отъ браней, отступить отъ поклонниковъ антихриста въ наказаніе имъ. Это и означается изсяченіемъ воды Евфрата.

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ исходящіе изъ усть змія, звѣря и лжепророка три духи нечистыя, иже исходятъ къ царямъ всея вселенныя?

Отвѣщающій. Симъ Откровеніе показуетъ дѣйствіе сихъ демоновъ на царей вселенныя, чтобы собрать ихъ на брань, то-есть что сатана невидимо, звѣрь же (антихристъ) и лжепророкъ его видимо, какъ жаждущіе крови, будутъ наущать покоряющихся имъ царей на брань между собою. Господь же, въ наказаніе имъ за ихъ злобу на святую церковь, попустить

имъ впашь въ сіє ожесточеніе, да упражняющеся въ бра-
няхъ между собою, менѣе озлобять церковь Божію.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ гласъ: се гряду, яко тать?

Отвѣщающій. Симъ открывается, что и среди брачныхъ смущеній не оставитъ Богъ рода человѣческаго безъ вра-
зумленія ими-же вѣсть судьбами.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: блаженъ бдай и
блюдый ризы своя, да не нагъ ходить, и узрятъ сра-
моту его?

Отвѣщающій. Адамъ прежде преступленія, когда сохра-
няль заповѣди Божія, не требовалъ одѣянія; когда же пре-
ступилъ заповѣдь, позналъ, что нагъ. И мы, если престу-
паемъ заповѣди Божія, то не блюдемъ одежды крещенія, и
на будущемъ судѣ нази обрящемся и посрамимся; а когда
будемъ соблюдать заповѣди Божія, тогда не нази обрящемся.

Апокалипсисъ, гл. 16, ст. 17—21.

И седмый ангелъ излія фіалъ свой на воздухъ: и
изыде гласъ велій отъ храма небесе отъ престола,
глаголя: бысть. И быша блистанія и громи и гласи,
и бысть трусь великъ, яковъ николиже бысть, отне-
лѣже быша человѣцы на земли, толикъ трусь, тако
велій. И бысть градъ великъ въ три части, и гради
язычестіи падоша: и Вавилонъ великій помяновенъ
бысть предъ Богомъ, дати ему чашу вина ярости гнѣва
своего. И всякъ островъ бѣжа, и горы не обрѣтошася.
И градъ великъ, яко талантесь, снide съ небесе на
человѣки: и хулиша человѣцы Бога отъ язвы град-
ныя, яко велія есть язва его зѣло.

Вопрошающій. Почему седьмой ангелъ изліялъ фіалъ
свой на воздухъ?

Отвѣщающій. Симъ означается, что въ воздухѣ будуть
знаменія.

Вопрошающій. Почему гласъ бысть отъ храма и отъ
престола?

Отвѣщающій. И прежде было уже неоднократно сказано,
что симъ означаются наказанія за церковь, каковы здѣсь

указуемыя землетрясенія и громы необычайные, подъ которыми разумѣются и чувственные громы и землетрясения, и мысленные измѣненія въ человѣчествѣ.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: и гради язычестіи падоша?

Отвѣщающій. Знаменія, какія будуть совершены двумя обличителями антихриста, и знаменія отъ изліянія седьми фіаловъ толико подѣйствуютъ на язычество, что оно до конца истребится. Сие и означаютъ слова: и гради язычестіи падоша, то-есть идолопоклонство до конца истребилось; это же означается и выраженіемъ: всякъ островъ бѣжа, и горы не обрѣтомася, то-есть языческія власти остались безсильными вооружаться на христіанство.

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова: и градъ великъ бысть въ три части?

Отвѣщающій. Св. Андрей Кесарійскій великимъ градомъ именуетъ сущій въ Палестинѣ Іерусалимъ, сотворшійся великимъ ради совершившихся въ немъ великихъ дѣлъ: страсти и воскресенія Христа, Бога нашего. А выраженіе бысть въ три части означаетъ присутствіе въ немъ трехъ народовъ: христіанъ, іудеевъ (поклонниковъ антихристовыхъ) и самарянъ. Словомъ бысть указуется на что-то новопроисшедшее, — можно подумать, что христіане чрезъ такія казни на послѣдователей антихриста, а паче чрезъ воскресеніе двухъ свидѣтелей, настолько окрѣпнутъ, что и во святомъ градѣ будутъ несокровенно обитать. Удивительно милосердіе Божіе и промыслъ Божій о святой церкви! И въ то самое гонительное время, въ самомъ томъ мѣстѣ, гдѣ владычествовать будетъ антихристъ, часть христіанъ еще будетъ пребывать!

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: и Вавилонъ великий помяновенъ бысть предъ Богомъ, дати ему чашу вина ярости гнѣва своего?

Отвѣщающій. Вавилонъ есть излюбленный градъ антихриста, въ которомъ онъ наиначе будетъ жительствовать, возвысивъ ого богатствомъ, въ которомъ сотворить и великое пролитіе крови христіанской. Помяновенъ же предъ Богомъ, какъ прямо сказано, чтобы получить воздаяніе, чашу вина ярости гнѣва своего, каковое воздаяніе и описывается за симъ подробно. Это воздаяніе, по промыслу Божію, воз-

дастся ему тѣми самыми царями, которыхъ онъ возбудить на брань противъ церкви, о чёмъ глаголется во изліянїи шестаго фіала.

Апокалипсисъ, гл. 17, ст. 1—2.

И прииде единъ отъ седми ангель, имущихъ седьмь фіалъ, и глагола со мною, глаголя ми: пріди, да покажу ти судъ любодѣйцы великія, сѣдящія на водахъ многихъ: съ неюже любодѣяша цари земстіи, и упившая живущіи на земли отъ вина любодѣянія ея.

• Вопрошающій. Почему ангель говоритъ: покажу ти судъ любодѣйцы, а не: покажу ти любодѣйцу?

Отвѣщающій. Требовалось показать не любодѣйцу, а именно судъ любодѣйцы, или надъ любодѣйцею, то-есть каковому она подвергнется наказанію.

Апокалипсисъ, гл. 17, ст. 3.

И вѣде мя въ пусто мѣсто духомъ.

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ пусто мѣсто?

Отвѣщающій. Симъ означается пустота добродѣтелей того града, где обитаетъ любодѣйца.

Апокалипсисъ, гл. 17, ст. 3—7.

И видѣхъ жену сѣдящу на звѣри червленѣ, исполненѣмъ именъ хулныхъ, иже имѣяше главъ седмь и роговъ десять. И жена бѣ облечена въ порфиру и червленицу, и позлащена златомъ и каменiemъ драгимъ и бисеромъ, и имущи чашу злату въ руцѣ своей полну мерзости и сквернъ любодѣянія ея: и на челѣ ея написано имя: тайна: Вавилонъ великій, мати любодѣйцамъ и мерзостемъ земскимъ. И видѣхъ жену піяну кровми святыхъ и кровми свидѣтелей Іисусовыхъ: и дивихся, видѣвъ ю, дивомъ великимъ. Прече ми ангель: что дивишися? азъ ти реку тайну жены сея, и звѣря носящаго ю, седмь главъ имуща и роговъ десять.

Вопрошающій. Почему Богословъ вельми удивляется, видя жену сию?

Отвѣщающій. Богословъ не просто потому удивляется, что видить такую жену, но потому, что уразумѣль ея нечестіе, — чудится, что въ родѣ человѣческомъ и послѣ искупленія Христомъ отъ грѣха и смерти еще могутъ быть таковыя злодѣянія. Ангелъ же не велитъ ему чудиться немоющи человѣческаго рода и утѣшаетъ его тѣмъ, что хощеть ему объяснить видѣніе жены и звѣря, носящаго ее, — объяснить, что видѣніе касается не всей вселенной, а только части ея, даже одного царства и града.

Апокалипсисъ, гл. 17, ст. 8—18.

Звѣрь, егоже видѣлъ еси, бѣ, и нѣсть, и имать взыти отъ бездны и въ пагубу пойдетъ: и удивятся живущіи на земли, имже имена не написана суть въ книгу животную отъ сложенія міра, видяще, яко звѣрь бѣ, и нѣсть, и преста. Здѣ умъ, иже имать мудрость. Седмь главъ горы суть седмь, идѣже жена сѣдитъ на нихъ. И царіє седмь суть: пять ихъ пало, и единъ есть, (а) другій еще не прииде: и егда приидетъ, мало ему есть пребыти. И звѣрь, иже бѣ, и нѣсть, и той осмый есть и отъ седмихъ есть, и въ пагубу идетъ. И десять роговъ, яже видѣхъ еси, десять царей суть, иже царства еще не пріяша, но область яко цари на единъ часъ пріимутъ со звѣремъ. Сіи едину волю имутъ, и силу и область свою звѣрю дадутъ. Сіи со агицемъ брань сотворять, и агнецъ побѣдить я, яко Господь господемъ есть и Царь царемъ: и сущіи съ нимъ, званіи и избранніи и вѣрни. И глагола ми: воды, яже еси видѣлъ, идѣже любодѣица сѣдитъ, людіи и народи суть, и племена и языцы. И десять роговъ, яже видѣлъ еси на звѣри, сіи любодѣйцу возненавидятъ, и запустѣвшу сотворять ю, и нагу, и плоть ея снѣдятъ, и сожгутъ ю огнемъ. Богъ бо далъ есть въ сердца ихъ сотворити волю Его, и сотворити едину волю, и дати царство свое звѣрю, дондеже

скончаются глаголы Божія. И жена, юже видѣлъ еси, градъ есть великий, иже имать царство надъ царемъ земными.

Вопрошающій. Чѣдѣ знаменуетъ собою жена?

Отвѣщающій. Ангелъ объяснилъ это Богослову. По его объясненію, жена есть градъ могущественнаго царства антихристова, составившагося изъ трехъ частей раздѣльшагося царства Римскаго. Въ градѣ имѣстъ жительство антихристъ: жена, юже видѣлъ еси, градъ есть великий, иже имать царство надъ царемъ земными. То же видно и изъ сихъ словъ ангела: воды, яже видѣлъ еси, идѣже любодѣйца сѣдить, людіе и народи суть, и племена земная.

Вопрошающій. Что означается тѣмъ, что жена сидить на звѣрѣ?

Отвѣщающій. Что звѣрь носить жену, сіе означаетъ, яко увеличеніе и слава града антихристова зависѣть будуть отъ антихриста, какъ и Александрія прославилась отъ Александра Македонскаго, Антіохія — отъ Антіоха, Константинополь — отъ Константина Великаго.

Вопрошающій. Гдѣ будетъ существовать сей градъ?

Отвѣщающій. Св. Андрей Кесарійскій въ толкованіи на 17-й стихъ 18-й главы Откровенія: всякъ кормчій и всякъ плаваій въ кораблѣхъ, и всякъ, елика въ мори дѣлай, издалеча сташа, и вопіяху, видяще дымъ ражденія его, пишеть о градѣ антихриста: „градъ той на мори имать быти“, ибо глаголетъ Откровеніе: всякъ кормчій и всякъ плаваій въ кораблѣхъ издалече сташа... видяще дымъ ражденія его, а если бы не былъ при морѣ, какъ бы могли кормчіе и плавающіе на корабляхъ видѣть его погибель и отъ страха стать издалече. „И нѣсть сей градъ св. градъ Іерусалимъ“, ибо Іерусалимъ не на морѣ, но далече отъ моря, — болѣе шестидесяти верстъ, посему и не пользуется корабельной пристанью. Сей же градъ будетъ имѣть морскія пристанища, но въ землѣ Палестинской будетъ, какъ мѣсто жительства антихристова и въ его обладаніи, будетъ пользоваться славою морскихъ плодовъ, какъ и древній въ той странѣ градъ Тиръ.

Вопрошающій. Антихристъ будетъ царствовать только

три лѣта съ половиной; можетъ ли онъ въ такое краткое время воздвигнуть таковый градъ?

Отвѣщающій. Антихристъ царствовать будетъ только три лѣта съ половиной; но предъ тѣмъ за много времени будетъ подготавлять себѣ царство и самыи градъ для своего обитанія.

Вопрошающій. Почему жена облечена въ порфиру и червленицу, и каменiemъ драгимъ украшена и бисеромъ?

Отвѣщающій. Симъ означается изобиліе богатствъ града того.

Вопрошающій. Почему не показано вѣнца на главѣ любодѣйцы?

Отвѣщающій. Мнится мнѣ, потому не показано вѣнца на женѣ, изображающей градъ антихриста, что царственною столицею его, какъ іудейскаго царя, будетъ Іерусалимъ; а градъ, изображаемый женою любодѣйцею, будетъ только мѣстомъ его жительства, какъ приморскій городъ, чтѣ сдѣлается особымъ Божімъ промысломъ для того, дабы нечестивый не имѣлъ постояннаго жительства во святомъ градѣ.

Вопрошающій. Чѣдѣ означаетъ чаша мерзости любодѣяній въ руцѣ жены, и почему оная чаша есть златая?

Отвѣщающій. Любодѣяніемъ называется здѣсь не въ собственномъ смыслѣ любодѣяніе, но почитаніе антихриста вмѣсто Христа, истиннаго Бога, и проповѣданіе антихриста, ибо и древле пророки идолопоклонничество Израїля именовали блудодѣйствіемъ, Израїля и Іуду именовали за сіе любодѣйцею. Чти о семъ въ пророчествахъ Исаіи, Іереміи и Іезекіиля. Вотъ почему жена, сирѣчъ градъ, служацій ложному Мессію и проповѣдующій его, изображается съ чашею мерзости любодѣянія, изъ которой тщится всѣхъ упоить, т.-е. привести къ антихристу. А тѣмъ, что чаша сія названа златою, означается богатство града сего.

Вопрошающій. Почему говорится о женѣ, что она піяна кровми святыхъ и свидѣтелей Іисусовыхъ?

Отвѣщающій. Градъ, образуемый женою, ревнуя по антихристѣ, какъ своеи благодѣтелѣ, и подражая ему до изступленія, будетъ мучить свидѣтелей истиннаго Мессія Іисуса, будетъ проливать кровь ихъ и въ этомъ превзойдетъ древнєе идолопоклонническіе народы, проливавшие кровь христіанъ:

посему и говорится о женѣ, что піяна кровьми святыхъ и служителей Іисусовыхъ.

Вопрошающій. Какова будетъ участъ жены, или каковъ конецъ граду тому?

Отвѣщающій. Самъ Ангель сказуетъ Богослову, что градъ той отъ тогдашихъ царей разоренъ будетъ до основанія: и десять роговъ, яже видѣхъ еси, десять царей суть... и десять роговъ, яже видѣлъ еси на звѣри, сіи любодѣйцы возненавидять и запустѣну сотворятъ ю и нагу, и плоть ея сиѣдятъ, и сожгутъ ю огнемъ.

Вопрошающій. Чѣдъ значить: плоть ея сиѣдятъ и сожгутъ ю огнемъ?

Отвѣщающій. Плотью жены любодѣйцы именуются жители града антихристова: они будуть избіены, а градъ будетъ сожженъ, о чѣмъ упоминается и ниже, въ 18-мъ стихѣ 18-й главы, гдѣ говорится о дымѣ раждженія его.

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова: Богъ бо даль есть въ сердца ихъ сотворити волю Его, и сотворити едину волю, и дати царство свое звѣрю, дондеже скончаются глаголы Божія?

Отвѣщающій. Словами Богъ бо даль есть въ сердца ихъ сотворити волю Его возвѣщается, что цари, которые разорять градъ антихристовъ, исполнять этимъ волю Божію. Разрушивъ же градъ, любимый антихристомъ, они могли бы вооружиться и противъ антихриста, упразднить и царство его и его самого; но они того не сдѣлаютъ, — по разореніи града оставлять антихриста спокойно царствовать. Это и означаютъ слова: сотворити едину волю и дати царство свое звѣрю. То же сказано и выше, въ 13-й главѣ: сіи едину волю имутъ и силу, и область свою звѣрю дадутъ. Итакъ цари, разрушивши градъ антихриста, оставятъ его самого царствовать, дондеже скончаются глаголы Божія, т.-е. тѣ глаголы, что антихристъ приидетъ о имени своемъ, и что самъ Господь Іисусъ убietetъ его духомъ устъ своихъ, и упразднить явленіемъ пришествія своего.

Вопрошающій. Что означаютъ слова: и силу свою и область звѣрю дадутъ?

Отвѣщающій. Сими словами показуется, что цари, разоривши градъ антихриста, могли бы упразднить и царство

его, но ои того не сотворять: силу и область свою звѣрю дадутъ, то-есть оставятъ его владычествовать, — могущи низложить, ие низложатъ.

Вопрошающій. Какъ понимать имя жены, или града антихристова: Вавилонъ великій?

Отвѣщающій. Мню, что имя сіе показано только уподобительно древнему Вавилону. Въ древнемъ Вавилонѣ, куда плѣненъ былъ Израиль, поставлено было великое златое тѣло, которому на поклоненіе призывались всѣ народы; а сей Вавилонъ будетъ созывать со всей вселенной на поклоненіе антихристу, за что и будетъ въ запустѣніи, какъ и древній Вавилонъ. Что не собственно Вавилономъ будетъ называться городъ антихристовъ, а точію образно дается ему въ Откровеніи такое имя, это можно видѣть и изъ того, что онъ именуется здѣсь не просто Вавилономъ, но тайна: Вавилонъ великій.

Вопрошающій. Прошу теперь объяснить сказанное о звѣрѣ, носящемъ жену, и прежде всего эти слова: звѣрь, егоже видѣлъ еси, бѣ, и нѣсть, и имать изыти отъ бездны, и въ пагубу пойдетъ.

Отвѣщающій. Звѣрь есть антихристъ, имѣющій возстановить іудейское царство. О немъ говорится: бѣ, и нѣсть, и имать изыти отъ бездны, потому, что іудейское царство было, а нынѣ нѣсть, на кончину же міра паки имать быти, чрезъ антихриста возстановленное. И какъ Даніилъ пророкъ видѣлъ всѣ monarchіи міра исходящими изъ моря, такъ и обѣ антихристовомъ царствѣ сказано: паки имать изыти изъ бездны, ибо бездною море именуется. Объ этомъ у насъ была уже рѣчь при объясненіи 13-ї главы.

Вопрошающій. Какъ понимать слова: и удивятся живущіи на земли, видяще, яко звѣрь бѣ, и нѣсть, и преста?

Отвѣщающій. Не сказано просто: удивятся живущіи на земли, но прибавлено: имже имена не написана суть въ книгу животную, то-есть невѣрные удивятся; вѣрные же, вѣдущи изъ Писания о событияхъ сего времени, не будутъ удивляться. О семъ и св. Ефремъ въ словѣ сто пятомъ обѣ антихристѣ глаголетъ: „имущіи бо говѣдніе, сирѣчъ вѣрующіе во Христа, тѣмъ пришествіе мучителево разумно будеть“.

Вопрошающій. Если пришествіе мучителово будетъ разумно вѣрнымъ, такъ что они и дивиться не будуть, когда наступить оно, а царство антихриста только три лѣта съ половиной продолжится, то, значитъ, вѣрнымъ разумно будетъ и приближающеся Господне второе пришествіе, но Господь сказалъ Апостоламъ: о днѣ томъ и часѣ никто же вѣсть. Какъ разрѣшить сіе недоумѣніе?

Отвѣщающій. О семъ св. Златоустъ въ девятой бесѣдѣ на первое посланіе къ Солунянамъ, изъясня слова Апостола: пріидеть день Господень, яко тать въ нощи, глаголеть: „Достоитъ же и оно поискати: аще антихристъ пріидеть, и Илія пріидеть, како егда рекутъ миръ и утвержденіе, тогда на нихъ внезапное губительство нападетъ? Сія бо не оставляютъ не вѣдати дня, знаменія сущаго самаго пришествія; но не сіе время знаменаетъ, антихристово глаголю, ниже день оный, яко знаменіе будетъ пришествія Христова, но яко Христосъ не будетъ имѣти знаменія, но напрасно и не надежднѣ пріидеть. Ибо рождающей, рече, не находить безвѣстно (родити), вѣсть бо яко по девятехъ мѣсяцахъ будетъ рожденіе: и зѣло убо невѣдомо. Овся убо седмомѣсячная родиша, овся же девятомѣсячная; иначо же и день и часъ не явленъ есть рожdestва. Противо убо сему рече сія Павель. И опасенъ образъ. Не многая бо суть болѣзни знаменія, многія бо тако и на путехъ, и дому вѣ не предвидѣвшіе родиша. Не безвѣстно еже точію здѣ назнаменова, но и болѣзни горкое: якоже бо оная играющи, смѣющися, ничтоже отнюдь предвидящи внезапу неизглаголанными обѣята бывши труды, пресвѣтается болѣзньми: сице и душѣ(и) оныи, дню нашеду оному, и не избѣгнутъ“ (стр. 2276)¹). И потомъ,

¹) По русскому переводу: „Стоить однако обратить вниманіе на слѣдующее обстоятельство: если придетъ антихристъ, если придетъ Илія, то какимъ же образомъ, егда рекутъ: миръ и утвержденіе, внезапно нападетъ на нихъ всегубительство? Эти события, какъ признаки пришествія (Христова), дадуть знать обѣ оному днѣ. Но Апостолъ и этого времени, то-есть (времени) антихристова, не указываетъ и не говоритъ, что день его пришествія есть знаменіе пришествія Христова, но (утверждаетъ), что (Христосъ) не будетъ давать предзнаменованія о себѣ, а придетъ внезапно и неожиданно. Такъ и беременной не начальнно приходить времена (родить), говоритъ (Апостолъ), ибо она знаетъ, что черезъ девять мѣсяцевъ будутъ роды. Между тѣмъ (время сіе) ей очень неизвѣстно; потому что иныхъ ра-

въ толкованіи на слова Апостола: вы же, братіе, нѣсте во тмѣ, да день васть яко тать постигнетъ, вси бо вы сынове свѣта есте и сынове дне, св. Златоустъ глаголеть: „и како мощно, рече, сыномъ дне быти якоже сыномъ погибели, сыномъ геенны“. Итакъ св. Златоустъ различаетъ вѣрующихъ во Христа отъ невѣрныхъ: невѣрующіе увидять звѣря, иже бѣ и нѣсть, являющимся паки, т.-е. увидять возстановляемое іудейское царство, и имутъ, чудитися, а вѣрующіе не будутъ дивиться, но будутъ тщательно ожидать за симъ событиемъ скораго владычнаго пришествія, точное время котораго однакоже останется невѣдомо и имъ.

Вопрошающій. Чѣдь означаютъ слова: здѣ умъ, иже имать мудрость?

Отвѣщающій. Здѣ, то-есть въ Писаніи, умъ имѣющій мудрость. Симъ дается знать, что поучаться должно въ Писаніи.

Вопрошающій. Почему звѣрь, на которомъ сѣдить жена, имѣеть червленый, то-есть багряный цвѣтъ?

Отвѣщающій. Симъ означается кровопійство звѣря, т.-е. антихриста, обиліе пролитой имъ крови мучениковъ.

Вопрошающій. Прошу объяснить слова ангела: седмь главъ (звѣря) суть седмь горъ, идѣже жена сѣдить на нихъ.

Отвѣщающій. Здѣсь седмію горами, идѣже сѣдить жена, означается не мѣсто града, изображаемаго женою, но время послѣднихъ событій, какъ это видно изъ послѣдующихъ словъ Откровенія: и царіе седмь суть, изъ которыхъ пять уже пало и единъ есть, а другій еще не прииде. И царями этими и горами указываются монархіи, изъ коихъ пять было до Откровенія, едина существовала во время Откровенія, и

ждали чрезъ семь мѣсяцевъ, иныя же чрезъ девять, а день и часъ родовъ во всякомъ случаѣ не извѣстны. Итакъ, вотъ почему Павель говоритъ объ этомъ. Дѣйствительно (онъ употребляеть) вѣриное сравненіе! Не много бываетъ признаковъ времени рожденія; отъ этого многія, не предвидя его, рождали на дорогахъ и въ дома. Но (Апостолъ) хотѣлъ указать въ этомъ сравненіи не на одну только неизвѣстность (времени), а вмѣстѣ и на жестокость страданія. Ибо, какъ рождающая, играя, смѣясь, ничего совершиенно не предвидя, внезапно бываетъ объята невыразимыми страданіями и терзается муками рожденія: такъ точно (будутъ поражены) души тѣхъ людей по наступленіи онаго дня“.

одна, седьмая, ёще не прииде, то-есть во время Откровенія не существовала еще, а явится послѣди. Звѣрь, иже бѣ и нѣсть и паки явится, онъ есть восьмая монархія, антихристомъ воздвигнутое іудейское царство. Итакъ, здѣсь должно видѣть указаніе на время воцаренія антихриста.

Вопрошающій. Какія семь монархій, предшествующія антихристу, разумѣются здѣсь?

Отвѣщающій. Св. Андрей Кесарійскій о сихъ монархіяхъ пишетъ слѣдующее: „Седмь главъ и седмь горъ, думаемъ, означаютъ седмь мѣстъ, особенно превосходившія прочія по мірскому владычеству, въ которыхъ въ разныя времена, какъ знаемъ мы, утверждено было царство міра. Такъ, первое царство ассирианъ съ Ниневіей, второе въ Экватахъ владычество мидянъ, при Арбатѣ, овладѣвшее ассирианами, царя коихъ Сарданапала погубилъ Арбакъ, какъ повѣствуется. Послѣ нихъ власть халдеевъ въ Вавилонѣ утвердилъ Навуходоносоръ; потомъ, по пораженіи въ Сузахъ, установлено Киромъ царство персовъ, послѣ же разрушенія его Александромъ — царство македонянъ. Послѣ же нихъ въ древнемъ Римѣ сила римлянъ послѣ прежнихъ его царей и консуловъ при Августѣ кесарѣ достигла единодержавія и сохранялась нечестивыми царями до Константина Великаго. Послѣ же истребленія ихъ царство христолюбивыхъ царей перенесено было въ новый Римъ. Ту же мысль, думаю, имѣютъ и семь царей... именемъ Нина — Ассирийское, Арбака — Мидское, Навуходоносора — Вавилонское, Александра — Македонское, Ромула — древняго Рима, Константина — новаго Рима“ (Толков. гл. 54). Итакъ, по толкованію св. Андрея Кесарійскаго, пять царей и пять горъ, то-есть монархій, были до откровенія, шестая, Римская, существовала, когда было откровеніе, седьмая будетъ по совершенномъ упраздненіи Римской и недолго будетъ существовать: мало есть пребыти. Затѣмъ восьмая монархія и будетъ антихристова, іудейская. Итакъ, здѣсь Откровеніе показуетъ историческими событиями, когда воздвигнется антихристова монархія.

Вопрошающій. Что значитъ сказанное о звѣрѣ, восьмомъ царѣ: въ пагубу пойдетъ?

Отвѣщающій. Предшествовавшія монархіи слѣдовали одна за другой, смѣняя одна другую; а послѣ восьмого царя,

звѣря, уже не будетъ послѣдующей монархіи, но возстанетъ вѣчное царство Господа нашего Іисуса Христа, какъ о семъ глаголеть св. Златоустъ: „якоже бо прежде сего Римскаго царствія разоришаця царствія, сирѣчь Мидское отъ Вавилонскаго, Вавилонское отъ Персскаго, Перское отъ Македонскаго, Македонское отъ Римскаго, тако и сіе отъ антихриста, а онъ отъ Христа, и къ тому не содержить. И сія со многимъ разъясненіемъ Даниилъ предаетъ“ (Къ сол. бес. 4, стр. 2341).

Апокалипсисъ, гл. 18, ст. 1—3.

И по сихъ видѣхъ ангела сходяща съ небесе, имуща область велію: и земля просвѣтился отъ славы его; и возопи въ крѣости, гласомъ велімъ глаголя: паде Вавилонъ великий, и бысть жилище бѣсомъ и хранитель всякому духу нечисту, и хранилище всѣхъ птицъ нечистыхъ и ненавидимыхъ: яко отъ вина яности любодѣянія своего напои вся языки: и царіе земстій съ нею любы дѣяша, и купцы земстій отъ силы пиши ея разбогатѣша.

Вопрошающій. Какъ разумѣть сіе явленіе ангела, отъ славы котораго просвѣтилась земля, и какой смыслъ имѣютъ въ крѣости изглаголанныя слова его о Вавилонѣ?

Отвѣщающій. Ангель сей означаетъ собою церковь Божію, ибо чрезъ отмщеніе за пролитіе крови христіанской явится именно слава церкви, и сею славою просвѣтился земля. Слава сія состоить въ томъ, что за церковь такое отмщеніе послано отъ Бога граду, жаждущему крови христіанскія. Крѣость же гласа ангела означаетъ силу его свидѣтельства о разореніи града. Любодѣйствомъ града называетъ ангель служеніе антихристу; укоряетъ его за богатство не потому, чтобы богатство само по себѣ было зло, но потому, что оно употреблялось на прельщеніе служить антихристу и на гоненіе христіанъ.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: бысть Вавилонъ жилище бѣсомъ и хранитель всякому духу нечисту?

Отвѣщающій. Симъ является великое запустѣніе его, ибо бѣсы начаще пребываютъ въ мѣстахъ непроходныхъ.

Апокалипсисъ, гл. 18, ст. 4—5.

И слыхахъ гласъ инъ съ небесе глаголющъ: изыдите изъ пея людіе мои, да не причаститеся грѣхомъ ея, и отъ язвъ ея да не вредитеся: яко прилѣпиша ся грѣси ея даже до небеса, и помяне Богъ неправды ея.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова сіи?

Отвѣщающій. Откровеніе предупреждаетъ вѣрующихъ, дабы не прельстились богатствомъ града антихристова и чрезъ то не подпали бы отступленію отъ вѣры во Христа, и избѣгали бы жить въ градѣ томъ, чтобы во время разрушения его не погибнуть вмѣстѣ съ невѣрными, какъ и Господь упреждалъ вѣрныхъ выдти изъ Іерусалима прежде его осады: Егда же узрите Іерусалимъ обстоимъ вои, тогда разумѣйте, яко приближися запустѣніе ему. Тогда сущіи во Іудеи да бѣгаютъ въ горы, и иже посредъ его, да исходятъ, и иже во странахъ, да не входять въ онъ. Яко дніе отмщенію сіи суть, яко исполнитися всему писанному (Луки зач. 106, гл. 21, ст. 20). Какъ тогда Господь остерегалъ вѣрныхъ, дабы не пострадали отъ римлянъ съ невѣрующими іudeями: такъ и здѣсь, въ Откровеніи, показавъ, какая пагуба постигнетъ тотъ градъ, остерегаетъ вѣрныхъ, дабы не пострадали вкупе со слугами антихриста, достойными наказанія за гоненія на христіанъ. Воздадимъ же благодареніе Господу, что Онъ, за столько вѣковъ, пророчески предостерегаетъ вѣрныхъ своихъ отъ опасности, да не постраждуть съ невѣрными! И какъ возможно послѣ сего говорить, что тогда оставлена будетъ церковь Божія безъ промышленія о ней, лишена будетъ священства и таинствъ, когда не только о душахъ, но и о тѣлесахъ вѣрныхъ, дабы тунѣ не пострадали съ невѣрными, показуется такой промыслъ и такое предостереженіе дается за тысячи лѣтъ?!

Апокалипсисъ, гл. 18, ст. 6—8.

Воздадите ей, яко и та воздаде вамъ, и усугубите ей сугубо по дѣломъ ея: чашею, юже черпа вамъ, черплите ей сугубо. Елико прославися и разсвирипѣ,

толико дадите ей мукъ и рыданій: яко въ сердцѣ своемъ глаголетъ: (яко) съжу царицею, и вдова нѣсмъ, и рыданія не имамъ видѣти. Сего ради во единъ день приидутъ язвы ей, смерть и плачъ, и гладъ: и огнемъ сожжена будетъ: яко крѣпокъ Господь Богъ судяй ей.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: воздадите ей и проч.? и слова сказанные отъ лица града: съжу царицею и проч.?

Отвѣщающій. Откровеніе воздвигаетъ вѣрныхъ не къ отмщенію на нечестивый градъ, но возбуждаетъ ихъ къ прославленію Бога, дивнаго не только въ благодѣяніяхъ къ нимъ, но и въ казняхъ на нечестивыхъ въ защиту святой церкви, дабы нечестивые не до конца воздвигали рогъ свой. Ибо Господь, аще вмалъ и попуЩаетъ гоненіе на церковь, да покажеть ея свѣтлѣйшую побѣду, то паки смиряеть нечестивыхъ. А еже глаголется отъ лица нечестиваго града, яко съжу царицею, и вдова нѣсмъ, и рыданія не имамъ видѣти, симъ выражается надежда града того на антихриста, яко мнимаго Христа; но Богъ погибелю града того покажеть всему миру, яко надежда сія тща есть, и яко крѣпокъ Господь Богъ судяй.

Апокалипсисъ, гл. 18, ст. 9—10.

И возрыдаютъ и восплачутся ея цари земстіи, любы дѣявши съ нею и разсвирѣпѣвшіи, егда узрять дымъ запаленія ея, издалеча стояще за страхъ мукъ ея, глаголюще: горе, горе, градъ великий Вавилонъ, градъ крѣпкій, яко во единъ часъ пріиде судъ твой.

Вопрошающій. Какъ можетъ быть, что цари, которые разорять градъ, сами будуть плакать о немъ?

Отвѣщающій. Не невозможно и сіе. Ибо и Титъ, римскій кесарь, самъ разорилъ Іерусалимъ, и самъ же соболѣзновалъ о таковомъ разореніи: правосудіе Божіе побуждало его къ тому, чтобы разорить Іерусалимъ, хотя самъ онъ, по человѣческому чувству, скорбѣль о наводимыхъ Іерусалиму бѣдствіяхъ. Этимъ показуется также и величость бѣдствія, имѣющаго постигнуть градъ, когда и сами разорители его содрогнутся о внезапной его нагубѣ.

Апокалипсисъ, гл. 18, ст. 11—19.

И купцы земстіи возрыдають и восплачутся о немъ, яко бремень ихъ никто же купуетъ къ тому, бремень злата и сребра, и каменія драгаго, и бисера, и вусса, и порфиры, и шелка, и червени, и всякаго древа огинна, и всякаго сосуда изъ кости слоновыя, и всякаго сосуда отъ древа честнаго, и мѣдяна и желѣзна и мраморна, и корицы и ѳуміама и мура и ливана, и вина и елеа, и семидала, и пшеницы и скота и овецъ, и коней и колесницъ, и тѣлесъ и душъ человѣческихъ. И овощи похотей души твоєя отъидоша отъ тебе, и вся тучная, и свѣтлая отъидоша отъ тебе, и кому не имаши обрѣсти ихъ. Купцы сими обогащащеся отъ нея, издалеча станутъ за страхъ мученія ея, рыдающе и плачущеся, глаголюще: горе, горе градъ великий, облеченный вуссомъ и порфирио и червленицею, и позлащенный златомъ и каменемъ драгимъ и бисеромъ, яко во единъ часъ погибѣ толико богатство. И всякъ кормчій, и всякъ плаваяй въ кораблехъ, и всякъ, елико въ мори дѣлай, издалеча сташа, и воніаху, видяще дымъ раждженія его, глаголюще: кий подобенъ граду великому? И положиша перстъ на главахъ своихъ, и возопиша плачущеся и рыдающе, глаголюще: горе, горе градъ великий, въ немже обогащащася вси имущіи корабли въ мори, отъ чести его, яко единимъ часомъ запустѣ.

Вопрошающій. Чѣо означаетъ сіе описание плачущихъ?

Отвѣщающій. Этимъ означается и величіе града того, и страшная, внезапная кончина его, и велій на него гнѣвъ Божій.

Вопрошающій. Почему такъ подробно Откровеніе описываетъ погибель града того?

Отвѣщающій. Такимъ подробнымъ описаніемъ яснѣе показуется, что антихристу, дерзкому хулителю на Бога, сильному во лжезнаменіяхъ, имѣющему власть царскую и побѣдившему трехъ царей, не до конца во всемъ попущено будетъ имѣть усиѣхъ, такъ что цари того времени изъ града, люби-

маго имъ, иждеутъ его, и градъ той до основанія разорять и положать въ пустыню непроходную. Чрезъ сіе описаніе и мы вразумляемся не приписывать антихристу излишней крѣпости, но быть твердо увѣренными, что злоба его будетъ ограничена Промысломъ Божіимъ.

Вопрошающій. По мнѣнію нѣкоторыхъ, подъ именемъ Вавилона должно разумѣть весь міръ сей, и подъ разрушениемъ Вавилона — конецъ всего міра. Какъ судить объ этомъ мнѣніи?

Отвѣщающій. Если здѣсь подъ именемъ Вавилона разумѣть весь міръ, и подъ разореніемъ Вавилона — конецъ всего міра, то какіе же цари будутъ причиною его разоренія, и какіе цари будутъ о немъ плакать, какіе купцы и мореплаватели будутъ смотрѣть и сожалѣть объ его погибели? По скончаніи всего міра никого изъ таковыхъ не будетъ. Нѣтъ, подъ Вавилономъ здѣсь должно разумѣть городъ антихриста, о погибели которого не пострадавшіе съ нимъ будутъ жалѣть.

Апокалипсисъ, гл. 18, ст. 20.

Веселися о семъ небо, и святіи Апостоли и пророкы, яко суди Богъ судъ вашъ отъ него.

Вопрошающій. Апостолы и пророки въ томъ городѣ не будутъ страдать; почему же Откровеніе говоритъ здѣсь объ нихъ?

Отвѣщающій. Отметающіеся Христа послѣдователи антихриста отмечаются и Апостоловъ и пророковъ: посему Апостолы и пророки приглашаются къ радости объ ихъ погибели, о произнесеніи суда надъ ними. Притомъ можно разумѣть, что и проповѣдавшихъ Христа обличителей антихриста Откровеніе именуетъ здѣсь Апостолами, какъ проповѣдавшихъ Христа, и пророками, какъ предрекавшихъ погибель антихриста.

Апокалипсисъ, гл. 18, ст. 21—24.

И взять единъ ангелъ крѣпокъ камень великъ, яко жерновъ, и верже въ море глаголя: тако стремленіемъ вверженъ будетъ Вавилонъ градъ великий, и

не имать обрѣстися къ тому: и гласъ гудецъ и мусикій, и пискателей и трубъ не имать слышатися ктому въ тебѣ, и всякъ хитрецъ всякія хитости не обрящется ктому въ тебѣ, и шумъ жерновный не будетъ слышанъ въ тебѣ: и свѣтъ свѣтильника не имать свѣтити въ тебѣ ктому, и гласъ жениха и невѣсты не имать слышанъ быти въ тебѣ ктому: яко куницы твои бѣша вельможи земстіи, яко волхвованіи твоими прельщени бѣша вси языцы. И въ немъ кровь пророческая и святыхъ обрѣтесь и всѣхъ избіенныхъ на земли.

Вопрошающій. Какое значеніе имѣеть откровеніе, что ангель бросилъ камень великъ въ море съ такими глаголы?

Отвѣщающій. Симъ означается, что какъ вверженный въ море камень погружается въ немъ невозвратно, такъ и градъ сей по разореніи своею не возставится; и причиною такого невозвратнаго его паденія указуется пролитіе въ немъ крови св. мучениковъ. Является здѣсь и немощь антихриста, который, считая и проповѣдуя себя столь сильнымъ, не возможетъ возлюбленный свой городъ возставить послѣ разоренія.

Вопрошающій. Именуемые старообрядцы, безпоповцы Федосѣевскаго толка, въ оправданіе своего безбрачія приводятъ сказанное въ сей главѣ Апокалипсиса, что по разореніи Вавилона гласъ жениха и невѣсты не услышится, — говорятъ, что у нихъ въ нынѣшнее, антихристово, время и брака неѣтъ согласно сему реченію.

Отвѣщающій. Вавилонъ есть градъ антихриста; паденіемъ Вавилона Писаніе именуетъ его разореніе за нечестіе и пролитіе крови святыхъ. А старообрядцы, федосѣевцы и филипповцы, Вавилономъ именуютъ древнюю, до лѣтъ патріарха Никона бывшую, церковь и паденіемъ Вавилона именуютъ мнимое ими паденіе, или отступленіе церкви. Но возможно ли церковь, до лѣтъ патріарха Никона существовавшую, которую и они сами именуютъ святою, признавать Вавилономъ? — посуди самъ. А притомъ, по паденіи Вавилона, не только гласъ жениха и невѣсты въ немъ не услышится, но и всякъ хитрецъ всякія хитости въ немъ не обрящется, и свѣтъ свѣтильника не имать быти въ немъ. Если федосѣевцы и

филиповцы въ своемъ существованіи безъ брака слѣдуютъ словамъ: гласть же пиха и невѣсты не имать слышанъ быти, то пусть они не занимаются и никакимъ ремесломъ, ибо по паденіи Вавилона ремесль не обрящется въ немъ, пусть и въ нощи сидятъ безъ огня, ибо въ Вавилонѣ, по паденіи его, и свѣтъ свѣтильника не обрящется.

Апокалипсисъ, гл. 19, ст. 1—6.

И по сихъ слыхахъ гласть велій народа многа на небеси, глаголющаго: аллилуіа, спасеніе и слава и честь и сила Господу нашему, яко истинни и прави суди Его, яко судиль есть любодѣйцу велику, яже посмради землю любодѣяніемъ своимъ, и отмстилъ кровь рабовъ своихъ отъ руки ея. И второе рѣша: аллилуіа. И дымъ ея восхождаше вовѣки вѣковъ. И падоша двадесять и четыри старцы и четыри животна, и поклонишася Богови, сѣдящему на престолѣ, глаголюще: аминь, аллилуіа. И гласть изыде отъ престола глаголющъ: пойте Богу нашему вси раби Его и боящіяся Его, и маліи и велицыи. И слыхахъ яко гласть народа многа, и яко гласть водъ многихъ, и яко гласть громовъ крѣпкихъ, глаголющихъ: аллилуіа: яко воцарися Господь Богъ Вседержитель.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ тайнозритель, говоря: и по сихъ?

Отвѣщающій. Словомъ симъ указывается, что по наказаніи Вавилона святая церковь, и земная и небесная, воздвигнется къ славословію Бога, — будетъ благодарить Его, что прекратиль беззаконіе нечестиваго града своимъ праведнымъ судомъ.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ прежде тройственное славословіе, а потомъ единственное?

Отвѣщающій. Тройственнымъ славословіемъ исповѣдуются три ипостаси Святая Троица, а потомъ единственнымъ — въ трехъ лицахъ единство Божества.

Апокалипсисъ, гл. 19, ст. 7—8.

Радуемся и веселимся, и дадимъ славу Ему, яко пріиде бракъ агнчій, и жена Его уготовила есть себе. И дано бысть ей облещися въ вуссонъ чистъ и свѣтель: вуссонъ бо оправданія святыхъ есть.

Вопрошающій. Какъ разумѣть сіи слова?

Отвѣщающій. Бракомъ агнчимъ нарицается вѣра во Христа, а уготованіемъ жены — готовность къ пріятію вѣры, готовность отъ сердца вѣровать во Христа и исполнять заповѣди Его, ибо и въ Евангеліи глаголеть о званихъ на бракъ (зач. 89), т.-е. призываемыхъ къ вѣрѣ во Христа. Такъ оправдывается слово Апостола: исполненіе языковъ вниде. И дано бысть ей, то-есть сподоблена она отъ Бога, облещися въ вуссонъ чистъ и свѣтель. Само Откровеніе изъясняетъ, что вуссонъ есть оправданія святыхъ, — оправданіе, имже оправдихомся чрезъ кровь Іисуса Христа, пріемше очищеніе отъ всѣхъ грѣховъ и сподобленіе благодати Его, по слову Апостола: правда же Божія вѣрою Іисусъ Христовою... оправдаеми туне благодатію Его (Римл. зач. 84).

Апокалипсисъ, гл. 19, ст. 9—10.

И глагола ми: напиши: блажени званиі на вечерю брака агнча. И глагола ми: сія словеса истинна Божія суть. И падъ предъ ногама его поклонихся ему: и глагола ми: виждь, ни: клевретъ ти есь, и братій твоихъ имущихъ свидѣтельство Іисусово. Богу поклонися: свидѣтельство бо Іисусово есть духъ пророчествія.

Вопрошающій. О комъ глаголеть Богословъ: и глагола ми?

Отвѣщающій. Рѣчь идетъ объ единомъ изъ седми ангеловъ, имущихъ седмь фіаловъ, — о томъ, который и прежде обращался къ Богослову съ рѣчью и показалъ ему жену, сѣдящую на звѣрѣ. Онъ доселѣ пребывалъ при Богословѣ, и теперь повелѣваетъ ему написать: блажени званиі на вечерю брака агнча.

Вопрошающій. Чѣдъ означается этимъ ублаженіемъ званыхъ на бракъ?

Отвѣщающій. Ублажаются удостоенные призванія вѣровать во Христа и быть сынами церкви, — жены, облеченої въ виссонъ, какъ и во Евангеліи сказано: блажени слышащи слово Божіе и хранящe е.

Вопрошающій. Почему ангель не пріемлетъ поклоненія отъ Богослова? — не отрицается ли симъ поклоненіе ангеламъ?

Отвѣщающій. Симъ не отрицается поклоненіе ангеламъ, какъ не отрицается поклоненіе между нами другъ другу, но уясняется, каковымъ поклоненіемъ не должны мы покланяться ангеламъ. Богословъ, получивъ разъясненіе откровенія о звѣрѣ и женѣ, хочетъ воздать благодареніе ангелу поклоненіемъ за это откровеніе, акибы отъ него полученное; Ангель же отрицаніемъ сего поклоненія вразумляеть Богослова, что онъ, посланникъ Божій, только повелѣнное ему сотворилъ, и что Богословъ долженъ благодарить не посланника, а пославшаго. Итакъ здѣсь мы научаемся, что ангеламъ не должны воздавать почитанія Божескаго, ибо и они, аще и вищше насъ, обаче клеврети наши суть; должны же въ молитвахъ къ нимъ призывать ихъ на помощь, чтъ не есть поклоненіе, принадлежащее Богу: ибо и мы призываемъ другъ друга на помощь, но симъ не отрицается помощь Божія.

Вопрошающій. Чѣдъ означаютъ слова: свидѣтельство Іисусово есть духъ пророчествія?

Отвѣщающій. Апостоль глаголеть: никто же можетъ реши Господа Іисуса, точію Духомъ Святымъ (Коринт. 1 посл. зач. 150, гл. 12, ст. 3), т.-е. исповѣдывать Іисуса Господомъ, насъ ради воплотившимся, самъ о себѣ никто не можетъ, по точію по внушенію Духа Святаго. Сie же и ангель глаголеть, словами: свидѣтельство Іисусово есть духъ пророчествія, то-есть свидѣтельствовать о Іисусѣ, яко Онъ есть Богъ единосущий и собезначальный Отцу и Святому Духу, свойственно только имущему духъ пророчествія, — можетъ только пророкъ, глаголющій Духомъ Божіимъ. Посему и выше сего убіенные за Христа въ Вавилонѣ именуются апостолами и пророками.

Апокалипсисъ, гл. 19, ст. 11—16.

И видѣхъ небо отверсто, и се кои бѣлъ и сѣдай на немъ, вѣренъ и истиненъ, и правосудный и воинственный. Очи же Ему еста яко пламень огненъ, и на главѣ Его вѣнцы миози: имый имя написано, еже никто же вѣсть, токмо Опъ Самъ: и облеченъ въ ризу червлену кровію, и нарпцается имя Его Слово Божіе. И воинства небесная идяху вслѣдъ Его на конѣхъ бѣлыхъ, облечени въ виссонъ бѣль и чистъ. И изъ устъ Его изыде оружіе остро, да тѣмъ избіестъ языки: и той упасеть я жезломъ желѣзнымъ: и той переть точило вина ярости и гнѣва Божія Вседержителева. И имать на ризѣ и на стегнѣ своемъ имя написано: Царь царемъ и Господь господемъ.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ сіе видѣніе?

Отвѣщающій. Прежде, въ предшествующихъ откровеніяхъ, ради уясненія подробностей различныхъ браней на святую церковь отъ діавола и слугъ его, показана церковь въ различныхъ видахъ, — то во образѣ кіота, то во образѣ жены, бѣжащей въ пустыню; и помощь Божія ей противъ невѣрныхъ показана въ различныхъ имъ наказаніяхъ, — то въ представительствѣ Михаила, то въ явленіи самого Христа во образѣ сѣдящаго на облакѣ съ сѣрпомъ. Теперь же, во утѣшніе вѣрныхъ, дабы они имѣли крѣпкую и несомнѣнную вѣру во обѣтованіе Господне, что церкви врата адова не одолѣютъ, Господь является сѣдящимъ на конѣ вооруженнымъ воиномъ, Царемъ царей, правосуднымъ, воинственнымъ, Словомъ Божіимъ, побѣждающимъ противныхъ единымъ мановеніемъ.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ небо отверсто?

Отвѣщающій. Отверзеніемъ небесн въ семъ явленіи показуется, что въ церкви Божіей присутствуетъ самъ Онъ, явившійся Царемъ царей, воинственнымъ, каковое Его присутствіе каждый имущій незатемненное душевное око ясно можетъ узрѣть въ тысящелѣтней борьбѣ святой церкви со врагами, — особенно же въ томъ, какъ она и въ самомъ началѣ ся существованія, когда была ѿще въ маломъ коли-

чествѣ, а противные цари были въ такой силѣ, осталась непобѣжденою¹). Итакъ, симъ доказывается, что церковь жительствуетъ подъ защитою Того, Который теперь является ей во всемъ величини и силѣ. Это и показуетъ отверстіе пеба.

Вопрошающій. Чѣдъ означаетъ бѣлый конь, на которомъ сѣдящій является?

Отвѣщающій. Бѣлымъ конемъ показуется, яко единородный Сынъ и Слово Божіе, насть ради вочеловѣчився, принявъ наше естество и на земли поживъ, пе сотвори грѣха и безгрѣшный пострада за пы. О семъ глаголеть Апостолъ: иже грѣха не сотвори, ни обрѣтеся лесть во устѣхъ Его (1 Петра зач. 59). И пророкъ Исаія глаголеть: беззаконія не сотвори, неже обрѣтеся лесть во устѣхъ Его (гл. 53); и паки: зане прежде неже разумѣти отрочати благое, или злое, отринетъ лукавое, еже избрati благое (гл. 7, ст. 16). Посему, какъ безгрѣшный, Онъ и пострадалъ пе за себя, но за наши согрѣшенія, какъ

¹) Св. Златоустъ пишеть о семъ: „Тамо (въ мори плаванія) человѣкъ кормчій, здѣ же (въ церкви) кормчій Христосъ. Сего ради убо корабль обуревается, но погруженъ не бываетъ. Можаше убо и въ тишинѣ плавати, но не остави кормчій, яко да и плавающихъ терпѣніе видимъ, и окормляющаго разумъ опасно навыкнемъ. Да слышать іудеи исправленія наша и первонрестольство церковное. Отъ колицѣхъ ратована бысть церковь, но никогда не побѣждена бысть. Колицы мучители, колицы воинствоводцы, колицы царіе! Августъ, Тиверій, Гай, Клавдій, Неронъ. Человѣцы словесы почтени, сильніи толико ратоваша, и еще юнѣющу, но пе искорениша; но ратовавши убо умолчани и забвенію предани быша, ратованная же небесь превозимается. Не убо сіе рцы ми, яко на земли стоитъ, но яко на небеси жительствуетъ. Откуду се вѣдомо? Самое вещемъ указуетъ показаніе: ратованы быша едивинадесяте ученицы, и вселенная ратоваше, и ратованіи убо побѣдиша, ратовавши же побѣждени быша, и овцы волкомъ преодолѣша. Видѣли пастыря, овца посредѣ волкъ посылающа, яко да ниже бѣгствомъ [спасеніе обряшутъ? Который пастырь сіе сотворилъ есть? Христосъ же сіе сотвори, да тебѣ покажеть, яко пе по послѣдовавію вещемъ, но наче естества и послѣдовавія вещи бывають. Церковь бо небеси наче укоренилася есть. Но всяко изумленіе ми вмѣнить елипъ; но да пождетъ вещемъ указавія и навыкнетъ истины крѣпость, како удобѣйше есть солнцу угаснути, нежели церкви безъ вѣсти быти. Кто есть проповѣдуя и сія рече? Основавъ ту: небо и земля мимо идетъ, слова же моя не мимо идутъ. Сія не точю рече, но и исполніи. Почто наче небесе основа ту больше? Небесе бо чистѣйши есть церковь“ (Маргаритъ, слово 3-е, о Озіи царѣ, л. 192 на обор. и 193).

той же пророкъ Исаія глаголеть: сей грѣхи наши носить и о насъ болѣзниуетъ, и паки: той же язвленъ бысть за грѣхи наши и мученъ бысть за беззаконія наша; наказаніе мира нашего на немъ, и язвою Его мы вси исцѣлѣхомъ. Вси яко овцы заблудихомъ, человѣкъ отъ пути своего заблуди, и Господь предаде его грѣхъ ради нашихъ (гл. 53). Вотъ что означается съданіемъ Господа на бѣломъ конѣ.

Вопрошающій. Почему съдяцій на конѣ бѣломъ называется вѣренъ и истиинъ?

Отвѣщающій. Симъ возвѣщается то же, что и Давидъ глаголеть: вѣренъ Господь во всѣхъ словесахъ своихъ, и дается наставлениe, чтобы всему, елика обѣща Господь о церкви своей, и всѣмъ словесемъ Его несомнѣнно вѣровали, и не имѣли бы отнюдь вѣры тому змію, который внушилъ Евѣ, что акибы неправду сказалъ Богъ: въ онъже день снѣсте отъ дерева жизни, смертю умрете, что якобы, напротивъ, отверзутся очи (Адама и Евы) и будутъ, яко бози; но вѣровали бы тѣмъ проповѣдникамъ, которые говорятъ, что во святыхъ таинствахъ не прелагаются хлѣбъ въ тѣло Христово и вино въ кровь Христа Спасителя, а только суть вмѣсто тѣла и вмѣсто крове Его, но паче вѣровали бы Христу, глаголющему: пріимите ядите: се есть тѣло мое, и паки: пійте отъ нея (отъ чаши) вси (а не только духовніи, какъ въ западной церкви): се есть кровь моя, тая кровь моя, яже за вы и за многи изливаема во оставленіе грѣховъ; также не вѣровали бы и тѣмъ проповѣдникамъ, которые учатъ, что акибы во время антихриста не будетъ во святой церкви совершенія таинства хиротоніи и безкровной жертвы тѣла и крове Христовы, но паче вѣровали Христу, глаголющему: созижду церковь мою, и врата адова не одолѣютъ ей; вѣровали бы и всему, что глаголетъ Онъ о вѣчномъ воздаяніи праведнымъ и грѣшнымъ. Вотъ чому поучаетъ насъ наименованіе Христа вѣрнымъ и истиннымъ. Кто не вѣруетъ Христовымъ словесемъ, тотъ не вѣруетъ и тому, что Онъ вѣренъ и истиинъ.

Вопрошающій. Чѣмъ означается словами: правосудный и воинственный.

Отвѣщающій. Какъ правосудный, Господь не оставитъ безъ наказанія гонителей святой церкви и обидящихъ ю; какъ воинственный, побѣдить и низложитъ всѣхъ воюющихъ на святую церковь.

Вопрошающій. Чѣмъ означается словами: очи Ему яко пламень огненъ?

Отвѣщающій. Симъ является, что Господь зритъ въ самыя сердца ваши, знаетъ сокровенные наши помыслы, какъ пророкъ глаголеть о Немъ: испытай сердца и утробы, и какъ свидѣтельствуетъ о Немъ Евангелистъ: самъ же Иисусъ не вдаше себѣ въ вѣру ихъ, зане самъ вѣдяше вся; и яко не требоваше, да кто свидѣтельствуетъ о человѣцехъ, самъ бо вѣдяше, что бѣ въ человѣцѣ (Іоан. зач. 7). А св. Іоаннъ Дамаскинъ и о человѣческой природѣ Иисуса Христа такъ любомудрствуетъ (во гл. 21): „Надобно знать, что Христосъ воспріялъ естество невѣдущее и рабское, ибо природа человѣческая есть рабыня Бога, Творца своего, и не имѣетъ знанія о будущемъ. Посему, по словамъ Григорія Богослова, если отдѣлимъ видимое отъ мысленного, плоть надобно будетъ назвать рабою и невѣдущею. Но по причинѣ тождества ипостаси и неразрывнаго соединенія душа Господа обогатилась знаніемъ будущаго, равно какъ и прочими чудодѣйственными силами. Ибо какъ плоть человѣческая по естеству своему не есть животворящая, но Господня плоть, ипостасно соединенная съ самимъ Богомъ Словомъ, хотя по естеству своему и не изъята была смертности, однако, по причинѣ ипостаснаго соединенія со Словомъ, содѣлалась животворящею, и мы не можемъ сказать, чтобы она не была животворящею, или не всегда животворяща. Такъ человѣческая природа, по существу своему, не имѣетъ знанія о будущемъ, но Господня душа, по причинѣ соединенія съ самимъ Богомъ Словомъ и ипостаснаго тождества, обогатилась, какъ сказалъ я, вмѣстѣ съ прочими чудодѣйственными силами и знаніемъ будущаго“.

Вопрошающій. Чѣмъ означается многими вѣнцами на главѣ Его?

Отвѣщающій. Симъ означается, что Христосъ, пострадавъ за насть, не только самъ побѣдилъ діавола, но и всѣмъ святымъ, восторжествовавшимъ надъ беззлотными врагами и

получившимъ побѣдные вѣнцы, есть содѣйственникъ и по-
датель вѣнцовъ. Посему Онъ и является имущимъ вѣнцы
мнози на главѣ своей.

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова: имя Его никтоже
вѣсть, токмо Онъ Самъ?

Отвѣщающій. Христосъ есть Богъ и Человѣкъ,— Богъ
единосущный Отцу и Духу, и Божество Его (по слову св.
Іоанна Дамаскина), „будучи непостижимъ, конечно и не
именуемо; не зная сущности Его, мы не должны искать и
имени Его“ (кн. 1, гл. 12). Посему и глаголеть Откровеніе
о Христѣ: имѣя имя написано, егоже никтоже вѣсть,
токмо Онъ Самъ, т.-е. никтоже вѣсть отъ созданныхъ су-
ществъ, токмо Онъ Самъ, по слову Его: никтоже вѣсть
Сына, токмо Отецъ, ни Отца кто знаетъ, токмо Сынъ
(Мате. зач. 43, гл. 11, ст. 27).

Вопрошающій. Почему Онъ является облеченъ въ ризу
червлену кровію?

Отвѣщающій. Симъ означается побѣда Христа надъ діа-
воломъ, совершонная Его страданіемъ и смертю, — озна-
чается то, что Онъ искупилъ насъ отъ діавола своею кровію.
Провидя сіе, пророкъ Исаія вопрошаєтъ: почто червлены
rizы Твоя, яко отъ истоптанія точила? И получаетъ
отвѣтъ: Исполненъ истоптанія, и отъ языкъ нѣсть
мужа со Мною: и попрахъ я яростію мою, и сотрохъ
я, яко перстъ, и сведохъ кровь ихъ въ землю, и вся
rizы моя омочихъ (Исаіи гл. 63). Здѣсь пророкъ червлен-
ность ризамъ Христа усвояетъ отъ побѣды Его надъ вра-
гомъ, яко ризамъ побѣдителя.

Вопрошающій. Почему прежде сказано, что имя Его ни-
кто же вѣсть; а далѣе сказано: нарицается имя Его Слово
Божіе?

Отвѣщающій. Имя Божества никтоже вѣсть; свойства же
лицъ Святых Троицы въ Писаніи открыты: Отецъ есть не
рожденъ, Сынъ — рожденъ, Духъ Святый — исходящъ. По
безстрастности рожденія своего отъ Отца Сынъ Божій име-
нуетъся также Словомъ Божіимъ. Какъ наше слово безстрастно
раждается отъ ума, такъ безстрастно Сынъ Божій рождается
отъ Отца, потому и именуется Словомъ Божіимъ: вначалѣ бѣ
Слово, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово; сей бѣ

исконы къ Богу. Что Сынъ Божій прежде вѣкъ рожденъ отъ Отца, — вѣруемъ; а какъ рожденъ, это непостижимо и вѣдають токмо Рождающій и Рожденный.

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова: и воинства небесная идяху вслѣдъ Его?

Отвѣщающій. Воинствомъ небеснымъ Откровеніе имѣнуетъ здѣсь всѣхъ послѣдующихъ Христу вѣрою, житіемъ и страданіемъ за Него, по слову Апостола: Христосъ пострада по насть, намъ оставилъ образъ, да послѣдуетъ стопамъ Его (1 Петра зач. 59).

Вопрошающій. Почему сіи послѣдующіе Христу видятся также на конѣхъ бѣлыхъ и облечены въ виссонъ чистый?

Отвѣщающій. Симъ означается непорочность ихъ вѣры и житія.

Вопрошающій. Прошу объяснить слова: изъ устъ Еgo изыде оружіе остро, да тѣмъ избіетъ языки, и той упасетъ ихъ жезломъ желѣзнымъ.

Отвѣщающій. Здѣсь указуются два дѣйствія Христовы: избіетъ языки и упасетъ языки. Упасеть жезломъ желѣзнымъ, т.-е. привлечетъ ихъ ко истинѣ, не отнимая ихъ самовластія, но являя такую силу ея, что они потекутъ къ ней, какъ бы жезломъ желѣзнымъ гонимые. Не покоряющихія же истинѣ избіетъ, т.-е. истребить однимъ своимъ словомъ, чтò и означается оружіемъ острымъ, исходящимъ изъ устъ Его.

Вопрошающій. А что значать слова: и той перетъ то-чило вина ярости гнѣва Божія Вседержителева?

Отвѣщающій. Здѣсь Откровеніе указуетъ на власть Сына Божія, о которой и самъ Онъ глаголеть во Евангеліи: Отецъ не судить никому, но судъ весь даде Сынови.

Вопрошающій. Почему на ризѣ его написано имя: Царь царемъ и Господь господемъ:

Отвѣщающій. Ризою Христа Спасителя, ризою Божества Его, именуется Его человѣчество, ибо Его Божество вселилось въ человѣчество, по слову Евангелиста: и вселился въ ны, т.-е. въ естество наше. Посему имя, написанное на ризѣ Христа Спасителя, является, что Онъ и по человѣчеству, съ которымъ Божество Его соединилось ипостасно, есть „Царь царемъ и Господь господемъ“, почему и сопротивляющіеся Ему справедливо достойны наказанія.

Апокалипсисъ, гл. 19, ст. 17--21.

И видѣхъ единаго Ангела стояща на солнцѣ: и возопи гласомъ велиимъ, глаголя всѣмъ птицамъ, парящимъ посредѣ небесе: пріидите и соберитеся на вечерю великую Божію, да снѣсте плоти царей и плоти крѣпкихъ, и плоти тысящниковъ, и плоти ко-ней, и сѣдящихъ на нихъ, и плоти всѣхъ свободныхъ и рабовъ, и малыхъ и великихъ. И видѣхъ звѣрь и цари земныя и вои ихъ собраны, сотворити брань съ сѣдящимъ на конѣ и съ воинствы Его. И ять бысть звѣрь, и съ нимъ лживый пророкъ, сотворивый зна-менія предъ нимъ, имиже прелести пріемшія начертаніе звѣрино, и поклоняющіяся иконѣ его: жива ввержена быста оба въ езеро огненное, горящее жупеломъ. А прочіи убіени быша оружіемъ сѣдящаго на конѣ, исшедшими изъ устъ Его: и вся птицы насытишася отъ плотей ихъ.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ явленіе Ангела стояща на солнцѣ?

Отвѣщающій. Въ семъ явленіи содержится указаніе на всѣ браны, бывшія на св. церковь отъ невѣрныхъ и ере-тиковъ съ самаго начала проповѣди Евангелія до скончанія вѣка во всей подсолнечной, и на побѣду надъ всѣми воз-стающими на церковь по всей подсолнечной.

Вопрошающій. Чѣд означается созваніемъ птицъ на спѣ-дѣніе плоти убіенныхъ?

Отвѣщающій. Симъ предсказуется всеобщее паденіе на вселенной язычества.

Вопрошающій. Почему говорится здѣсь особо о звѣрѣ и лжепророкѣ?

Отвѣщающій. Объ нихъ говорится особо потому, что они виновны болѣе всѣхъ прочихъ враговъ церкви, — какъ та-ковые, они живые ввержены будуть во езеро огненное.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ избіеніе прочихъ оружіемъ сѣдящаго на конѣ?

Отвѣщающій. Симъ означается всеобщее истребленіе на вселенной язычества и радость православныхъ о увѣрованіи во Христа всего человѣчества.

Вопрошающій. Когда произойдетъ всеобщее истребленіе язычества съдящимъ на бѣломъ конѣ?

Отвѣщающій. Началось оно съ начала проповѣди евангельской, приемши силу отъ оныхъ словъ: шедше въ міръ весь, проповѣдите Евангеліе всей твари, — и продолжится до скончанія вѣка, пообѣщованію Спасителя: се Азъ съ вами есмь во всѣ дни, до скончанію вѣка (Мате. зач. 116).

Апокалипсисъ, гл. 20, ст. 1—3.

И видѣхъ Ангела сходяща съ небесе, имѣюща ключъ бездны, и уже велико въ руцѣ своей. И ять змія, змія древняго, иже есть діаволъ и сатана: и связа и на тысячу лѣтъ. И въ бездину затвори его, заключи его, и запечатлѣ надъ нимъ, да не прелститъ ктому языки, дондеже скончается тысяча лѣтъ, и по сихъ подобаетъ ему разрѣшену быти на мало время.

Вопрошающій. Когда связанъ сатана?

Отвѣщающій. Во время Христова распятія, по слову Спасителя, глаголавшаго о своей страсти: князь міра сего осужденъ бысть (Іоан. гл. 16, ст. 11).

Вопрошающій. Кто сей ангелъ, и что есть бездна и ключъ бездны? Чѣмъ есть уже велико въ руцѣ ангела и самое связаніе симъ ужемъ, а также и запечатлѣніе?

Отвѣщающій. Ангелъ сей означаетъ того, который является въ самомъ началѣ Откровенія и самъ о себѣ говоритъ: ключи имамъ ада и смерти (гл. 1, ст. 18). Бездною именуется удержаніе искушеній наводимыхъ на церковь отъ сатаны; а ключемъ отъ бездны — власть Божія на удержаніе сихъ искушеній, или же на попущеніе оныхъ для прославленія святыхъ, какъ было съ Іовомъ; ужемъ означается сила Промысла Божія, удерживающая діавола; связаніе же сатаны и вверженіе его въ бездину — удержаніе его Промысломъ Божіимъ отъ наведенія искушеній на насъ; печатю же означается Божіе опредѣленіе — не наводить сихъ искушеній, ибо діаволъ и надъ свиніями безъ Божія попущенія власти не иметь.

Вопрошающій. Какъ разумѣть число: тысяча лѣтъ, и разрѣшеніе сатаны по истечениіи тысячи лѣтъ?

Отвѣщающій. Числомъ тысяца означаются многія и неопредѣленныя лѣта, достаточныя на всеобщее распространеніе Евангелія. О семъ св. Андрей Кесарійскій говоритъ: „Тысячу лѣтъ благоразумно понимать не какъ таковое именно число лѣтъ, ибо какъ и ту, о которой сказалъ Давидъ: слово, еже заповѣда въ тысячи родовъ (пс. 104, ст. 18), не можемъ исчислить удесятереными сотнями, по вообще многими по числу, такъ и здѣсь думаемъ, что число тысяча означаетъ или многіе годы, или число совершенное. Ибо можетъ сіе означать многіе годы, дабы Евангеліе проповѣдано было повсюду во всемъ мірѣ, и укоренились въ немъ съмена благочестія. Можетъ означать и совершенное число, потому что въ нихъ, оставивши дѣтскую подъ закономъ жизнь, призваны мы въ мужа совершенна и исполненіе возраста Христова. Итакъ тысяча лѣтъ есть время отъ вочеловѣченія Господня до пришествія антихristova“ (стр. 251). И далѣе: „Какъ уже было писано, нѣть пужды считать числомъ тысячу лѣтъ, какъ равно и въ сказанномъ въ Пѣсняхъ: мужъ принесетъ въ плодъ его тысячу сребреникъ (Пѣснь пѣсней 8, 11), и еще: тысячу Соломону и двѣсти стрегущимъ плодъ его (Пѣснь пѣсней 8, 12), указывается исчисленіе вообще множества и совершенства плодоносія, какъ и здѣсь совершеннѣйшее плодоносіе вѣры; послѣ сего приидетъ сынъ погибели, человѣкъ беззаконія“ (изд. Бр. св. Петра, стр. 259). И Ареѳа Кесарійскій въ своемъ толкованіи на Апокалипсисъ такъ же разумѣеть тысячу лѣтъ связанія сатаны. Итакъ изъ толкованія св. Андрея Кесарійскаго и Ареоы Кесарійскаго видимъ, что связаніе сатаны на тысячу лѣтъ не должно понимать за опредѣленное число, именно — тысячу, но за неопределѣленное, достаточное для обращенія въ вѣру язычниковъ по всей вселенной, довольноое для того, чтобы исполнилось предсказаніе Апостола: до пдеже исполненіе языковъ виидеть. Въ такомъ разумѣніи о тысячи лѣтъ связанія сатаны утверждаютъ настъ и самыя события: ибо и вниtie въ христіанство нашей Русскія земли было уже на конецъ тысячелѣтія; а сколько еще языковъ не вииндоша въ вѣру Христову! Но исполненіи же сего неопределѣленаго числа лѣтъ разрѣшенъ будетъ сатана, т.-е. попущено ему будетъ дѣйствовать и возмощи въ погибающихъ чрезъ его

сосудъ, антихриста, сына погибели, какъ о томъ сказано и у св. Андрея Кесарійскаго.

Вопрошающій. Въ сей главѣ Апокалипсиса говорится, что сатана связанъ на тысячу лѣтъ; а во главѣ 12-й указанъ сатана стоящимъ предъ женою, хотящею родити, да спѣсть чадо ея. Нѣтъ ли въ этомъ противорѣчія?

Отвѣщающій. Діаволъ-сатана не мѣстомъ связанъ, но удержаніемъ отъ Промысла Божія. Онъ стоитъ предъ женою, желая снѣсть чадо ея; по чадо сіе восхищено къ Богу и престолу Его: симъ является именно, что діаволъ связанъ, ибо ему не попущено снѣсть чадо сіе. Чрезъ ідолопоклонство діаволъ принималъ себѣ поклоненіе; но оно чрезъ страданіе мучениковъ разорилось: и се ему связаніе! Хотѣлъ жену потопить въ ересяхъ; но поможе земля женѣ и пожре воду ересей: се паки связаніе! Есть у діавола и еще надежда: чрезъ человѣка, сына погибели, восхитившаго себѣ имя Мессіи, принимать поклоненіе; но и сіе не попущается ему. Сколько онъ къ тому ни покушался, сколько ни воздвигался къ покушенію восхитить имя Мессіи, но того Промыслъ Божій ему еще не попущаетъ. Онъ связанъ на неопределѣленное тысячиное время. Итакъ въ словѣ Божиемъ нѣтъ противорѣчія. Егда же скончается оное, для нась опредѣленно неизвѣстное, тысячулетннее время, тогда попущено будетъ діаволу, какъ выше сказано, изобрѣсти себѣ сосудъ беззаконія, сына погибели, антихриста, и чрезъ того дѣйствовать всѣми лжеученіями на погибающихъ. Будетъ развязанъ: это значитъ, что ему будетъ попущено дѣйствовать во антихристѣ.

Апокалипсисъ, гл. 20, ст. 4—6.

И видѣхъ престолы, и сѣдящія на нихъ, и судъ данъ бысть имъ: и души растесанныхъ за свидѣтельство Іисусово и за слово Божіе, иже не поклониша звѣрю, ни иконѣ его, и не пріяша начертанія на челѣхъ своихъ, и на руцѣ своей: и ожиша и воцариша со Христомъ тысячу лѣтъ. Прочіи же мертвцы не ожиша, дондеже скончается тысяча лѣтъ. Се воскресеніе первое. Блаженъ и свѧтъ, ико имать часть въ во-

скресеніи первѣмъ: на нихже смерть вторая не имать области, но будутъ іереи Богу и Христу, и воцаряется съ нимъ тысячу лѣтъ.

Вопрошающій. О какомъ говорится здѣсь царствіи святыхъ со Христомъ тысячу лѣтъ?

Отвѣщающій. Выше, объясняя 11-ю главу, мы отчасти говорили уже о семъ; теперь скажемъ еще. Нѣкоторые изъ учителей церковныхъ втораго и третіяго столѣтія о сей тысячи лѣтъ разумѣли, что по убієніи антихриста, во второе Христово пришествіе воскреснутъ только одни праведники, и здѣсь, на землѣ, воцаряется со Христомъ на тысячу лѣтъ,— прежде вѣчныхъ благъ будутъ утѣшаться благами и на землѣ; потомъ, по истеченіи тысячи лѣтъ, будетъ воскресеніе и всѣмъ умершимъ, и будетъ общій судъ. Но сего мнѣнія церковь не приняла, и я упоминаю о немъ тебѣ только для свѣданія. Не приняла же его церковь потому, что оно не справедливо и не согласно съ священнымъ Писаніемъ, ибо Апостолъ, въ первомъ посланіи къ Коринтіямъ, глаголеть: Се тайну вамъ глаголю: вси бо не успнемъ, вси же измѣнимся: вскорѣ, во мгновеніе ока, въ послѣдней трубѣ: вострубитъ бо, и мертвіи возстанутъ нетлѣнны, и мы измѣнимся: подобаетъ бо тлѣнному сему облещися въ нетлѣніе, и мертвенному сему облещися въ бессмертіе. Егда же тлѣнное сіе облечется въ нетлѣніе, и смертное сіе облечется въ бессмертіе, тогда будетъ слово написанное: пожерта бысть смерть побѣдою (зач. 163, гл. ст. 51—54). Итакъ, по слову Апостола, мертвые возстанутъ нетлѣнными, а живые измѣнятся также на нетлѣніе; нетлѣнніе съ воскресеніемъ не разлучается, а съ нетлѣнными тѣлами по воскресеніи утѣшаться земными благами не свойственно по слову Спасителя: равни бо суть ангеломъ и сынове Божіи, воскресенія сынове суще (Лук. зач. 102, гл. 26, ст. 36). Послѣдовательнѣс разумѣть, что въ рассматриваемыхъ словахъ говорится о торжествѣ святой церкви послѣ креста Господня, по связаніи сатаны: тогда церковь процвѣла, и умершіе за Христа Апостолы и мученики чрезъ свои страданія какъ бы ожили бессмертною жизнью, прославляются въ церкви, память ихъ празднуется, моющи

ихъ почитаются, па святыхъ престолѣхъ полагаемыя, и здѣсь прежде будущаго вѣка они царствуютъ на земль со Христомъ, изгоняютъ бѣсовъ, исцѣляютъ недужныхъ. А что блажить здѣсь Откровеніе не поклонившихся звѣрю и не приемшихъ печати его, то этимъ поминается только самая злѣйшая злоба вражія и самая важнѣйшая побѣда святыхъ мучениковъ.

Должно же вѣдать, что два суть воскресенія и двѣ смерти: одно воскресеніе — когда человѣкъ совоскресаетъ со Христомъ въ крещеніи и добрыми дѣлами; второе — тѣлесное, имѣющее быть при второмъ Христовомъ пришествіи. Подобно и двѣ смерти: одна смерть — тѣлесная, когда душа разлучается отъ тѣла; второю смертью умираютъ тѣ, кто за грѣхи осуждены будеть на вѣчное мученіе. Откровеніе блажить имущихъ часть въ воскресеніи первомъ, т.-е. въ воскресеніи вѣрою и благими дѣлами: на нихъ смерть вторая не иметь области, т.-е. таковые вѣчной мукѣ не причастны. Такъ разумѣеть сіи слова и св. Андрей Кесарійскій. Онъ говоритъ: „Уже святымъ Апостоламъ даны были учительскіе престолы, съ которыхъ просвѣщены были народы; даны будутъ, по божественному Откровенію, и въ будущемъ вѣкѣ для суда надъ отвергшими евангельскую проповѣдь, какъ сказалъ Давидъ: тамо сѣдоша колѣна, колѣна Господня, свидѣніе Израилево, и далѣе: яко тамо сѣдоша престолы на судѣ (Пс. 121, ст. 4, 5); и прочимъ святымъ мученикамъ, пострадавшимъ за Христа и не принявшимъ начертанія мысленного звѣря, т.-е. изображенія его отступленія, данъ судъ, т.-е. власть судить демоновъ, будучи прославляемы со Христомъ до скончанія настоящаго вѣка, поклоняемы царями благочестивыми и князьями вѣрныхъ и являя Божественную силу противъ всякой тѣлесной болѣзни и дьявольского дѣйствія“.

Апокалипсисъ, гл. 20, ст. 7 — 10.

И егда скончается тысяча лѣтъ, разрѣшенъ будеть сатана отъ темницы своея, и изыдетъ прелстити языки сущія на четырехъ углѣхъ земли, Гога и Магога, собрати ихъ на брань, ихже число яко песокъ морскій. И взыдоша на широту земли, и обыдоша святыхъ станъ

и градъ возлюбленный: и снide огнь отъ Бога съ небесе, и пойде я. И діаволъ лстай ихъ вверженъ будеть въ өзеро огнено и жупелно, идѣже звѣрь и лживый пророкъ: и мучени будуть день и нощь вовѣки вѣковъ.

Вопрошающій. Какъ разумѣть сіе сказаніе о разрѣшеніи сатаны и о Гогѣ и Магогѣ?

Отвѣщающій. Сіе сказаніе означаетъ вкратцѣ ту брань на святую церковь отъ сатаны, которую онъ воздвигнетъ чрезъ антихриста, а также и послѣднюю надъ нимъ побѣду святой церкви. Ибо по неопредѣленномъ тысящелѣтнемъ связаннып сатаны, т.-е. удержаніи его Промысломъ Божіимъ, онъ будетъ разрѣшенъ, т.-е. пощущено ему будеть чрезъ антихриста дѣствовать и возмощи въ погибающихъ, которыхъ соберестъ онъ, или которые сами на призваніе его стекутся со всей вселенной, мняще его быти истинаго Христа. Это собрапіе и называется Гогомъ и Магогомъ.

Вопрошающій. Чѣд означаетъ выраженіе: обыдуть станъ святыхъ и градъ возлюбленный?

Отвѣщающій. Станомъ святыхъ именуется здѣсь не церковь, отъ языкъ сущая и по всей вселенной распространенная, ибо для того, чтобы окружить по всей вселенной сущихъ вѣрующихъ, нужно воинство со всей же вселенной; станомъ святыхъ названы здѣсь вѣрующіе изъ іудеевъ, собравшихся въ Палестину, сущихъ въ своемъ стану, т.-е. въ своей природной землѣ, и градомъ возлюбленнымъ названъ Іерусалимъ, сущій въ Палестинѣ, столица той страны; возлюбленнымъ именуется онъ ради совершившихся въ немъ страсти и воскресенія Христа Бога нашего.

Вопрошающій. Чѣд значитъ слова: изыде огнь съ небесе и пойде я?

Отвѣщающій. Можно разумѣть здѣсь тѣ фіалы, которые изліяны отъ седми ангелъ на истребленіе антихристовыхъ поклонниковъ, или же здѣсь разумѣется особое какое-либо сімъ поклонникамъ антихриста наказаніе свыше огнемъ, да не озлобять вельми вѣрующихъ, собравшихся отъ іудеевъ. О семъ чти Іезекіїля пророка гл. 38-ю.



Апокалипсисъ, гл. 20, ст. 11—15.

И видѣхъ престолъ великъ бѣлъ, и сѣдящаго на немъ, егоже отъ лица бѣжа небо и земля, и мѣсто не обрѣтеся имъ. И видѣхъ мертвцы малыя и великия стояща предъ Богомъ, и книги разгнушася: и ина книга отверзеся, яже есть животная: и судъ пріяша мертвцы отъ написанныхъ въ книгахъ, по дѣломъ ихъ. И даде море мертвцы своя, и смерть и адъ даша своя мертвцы: и судъ пріяша по дѣломъ своимъ. И смерть и адъ ввержена быста въ езеро огненное: и се есть вторая смерть. И иже не обрѣтеся въ книзѣ животнѣй написанъ, вверженъ будетъ въ езеро огненное.

Вопрошающій. Кто есть сѣдящій на престолѣ?

Отвѣщающій. Сѣдящій на престолѣ есть Господь нашъ Іисусъ Христосъ, якоже писано во Евангеліи: егда приидетъ Сынъ Человѣческій во славѣ своей, и вси святіи ангeli съ нимъ, тогда сядеть на престолѣ славы своея (Мате. зач. 106). Престолъ же сей во Откровеніи названъ бѣлъ, великъ, въ означеніи величества славы сѣдящаго на немъ.

Вопрошающій. Почему мертвцы названы малыми и великими?

Отвѣщающій. Такъ сказано для того, чтобы показать, что и малые возстанутъ, а не для того, чтобы показать, что малые возстанутъ малыми.

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ слова: смерть и адъ ввержена въ езеро огненное?

Отвѣщающій. Нѣ то симъ означается, что смерть и адъ суть акибы нѣкія существа живыя, которыя и ввержены будутъ въ езеро огненное, но то, что сотворшіи дѣла, достойныя смерти и ада, будутъ ввержены въ езеро огненное.

Вопрошающій. О какихъ книгахъ говорится въ сихъ словахъ: судъ пріяша мертвцы отъ написанныхъ въ книгахъ?

Отвѣщающій. Симъ указуется на всевѣдѣніе Божіе, яко отъ него ничтоже утаено по слову пророка: не содѣлано

мое видѣстъ очи твои, и въ кнізѣ твоей вси напи-
шутся (Пс. 108, ст. 16).

Апокалипсисъ, гл. 21, ст. 1.

И видѣхъ небо ново и землю нову: первое бо небо
и земля первая преидоша, и моря нѣсть ктому.

Вопрошающій. Чѣдѣ означаетъ небо ново?

Отвѣщающій. Апостолъ Павелъ пишеть: Чаяніе бо
твари откровенія сыновъ Божихъ чаетъ. Суетъ бо
тварь повинуся не волею, но за повинувшаго ю на
упованіе: яко и сама тварь свободится отъ работы
истлѣнія въ свободу славы чадъ Божихъ (Римл. зач.
97, гл. 8, ст. 19—20). Вотъ, по свидѣтельству Апостола,
тварь свободится отъ работы истлѣнія; и здѣсь, во Откро-
веніи, сказано: первое небо и земля преидоша, то-есть
прошло ихъ тлѣніе, и моря нѣсть къ тому, то-есть не
нужно оно будетъ на службу къ мореплаванію нашему въ
будущемъ вѣкѣ.

Апокалипсисъ, гл. 21, ст. 2—8.

И азъ Іоаннъ видѣхъ градъ святый Іерусалимъ новъ
сходящъ отъ Бога съ небесе, приготованъ яко невѣсту
украшену мужу своему. И слыхахъ гласъ велий съ не-
бесе, глаголющъ: се скинія Божія съ человѣки, и
вселится съ ними: и тіи людіе Его будутъ, и самъ
Богъ будетъ съ ними Богъ ихъ. И отъиметъ всякую
слезу отъ очію ихъ, и смерти не будетъ къ тому, ни
плача, ни вопля, ни болѣзни не будетъ къ тому: яко
первая мимоидоша. И рече сѣдяй на престолѣ: се нова
вся творю. И глагола ми: напиши, яко сія словеса
истинна и вѣрна суть. И рече ми: совершишася. Азъ
есмъ алфа и омега, начатокъ и конецъ: Азъ жажду-
щему дамъ отъ источника воды животныя туне. По-
бѣждаяй наслѣдитъ вся, и буду ему Богъ и той будетъ
миѣ въ сына. Страшливымъ же и невѣрнымъ, и сквер-
нымъ и убійцамъ, и блудъ творящимъ, идоложерцемъ
и всѣмъ лживымъ, часть имъ въ езерѣ, горящемъ
огнемъ и жупеломъ, еже есть смерть вторая.

Вопрошающій. Прошу указать смыслъ сихъ словъ.

Отвѣщающій. Въ сихъ словахъ изображается, сколь великое приближеніе къ Богу будутъ имѣть праведные, и показуется, что приближеніе сие будетъ для нихъ блаженствомъ и услажденіемъ, и что сего блаженства имѣть не будутъ всѣ невѣрные и недостойно вѣры живущіе, и не токмо имѣть не будутъ сего блаженства, но и вѣчное мученіе получать.

Апокалипсисъ, гл. 21, ст. 9—27; гл. 22, 1—5.

И прииде ко мнѣ единъ отъ седми ангелъ имущихъ седмь фіалъ исполненныхъ седмыхъ язвъ послѣднихъ, и рече ко мнѣ, глаголя: гряди, покажу ти невѣсту, агнчу жену. И веде мя духомъ на гору велику и высоку, и показа ми градъ великій, святый Іерусалимъ нисходящъ съ небесе отъ Бога, имущъ славу Божию: и свѣтило его подобно камени драгому, яко камени іаспису кристаловидну: имущъ стѣну великую и высоку, имущъ вратъ дванадесять, и на вратѣхъ ангеловъ дванадесять, и имена написана, яже суть имена дванадесять колѣномъ сыновъ Израилевыхъ. Отъ востока врата троя, и отъ ѿвера врата троя, отъ юга врата троя, и отъ запада врата троя. И стѣна града имѣяше основаній дванадесять, и на нихъ именъ дванадесять Апостоловъ Агнчихъ. И глаголай со мною имѣяше трость злату, да измѣрить градъ, и врата его и стѣны его. И градъ на четыри угла стоитъ, и долгота его толика есть, елика же и широта II измѣри градъ тростію на стадій дванадесять тысящъ: долгота и широта и высота его равна суть. И размѣри стѣну его во сто и четыредесять и четыри локти, въ мѣру человѣческу, яже есть ангела. И бѣ созданіе стѣны его іаспісъ: и градъ злато чисто, подобенъ стклу чисту. И основанія стѣны града всякимъ драгимъ каменіемъ украшены бяху: основаніе первое іаспісъ, второе сапфиръ, третіе халкідонъ, четвертое смарагдъ, пятое сардониксъ, шестое сардій, седьмое хрисоліфъ, осмое вирилль, девятое топазій, десятое хрисопрасъ, первоенадесять іакинфъ, вто-

роенадесять амоеистъ. И дванадесять вратъ, двана-
десять бисеровъ: едина каяждо врата бѣша отъ еди-
наго бисера. И стогны града злато чисто, яко стекло
пресвѣтло. И храма не видѣхъ въ немъ: Господь бо
Богъ Вседержитель храмъ ему есть, и Агнецъ. И градъ
не требуя солнца и луны, да свѣтятъ въ немъ: слава бо
Божія просвѣти его и свѣтильникъ его Агнецъ. И языцы
спасени во свѣтѣ его пойдутъ, и цари земстіи
принесутъ славу и честь свою въ него. И врата его
не имутъ затворитися во дни: нощи бо не будетъ ту.
И принесутъ славу и честь языковъ въ него: и не
имать въ него внiti всяко скверно, и творяй мер-
зость и лжу, но токмо написанныя въ книгахъ жи-
вотныхъ Агнца. И показа ми чисту рѣку воды живот-
ныя, свѣтлу яко кристаллъ, исходящу отъ престола
Божія и Агнца. Посреди стогны его и по обаполы
рѣки древо животное, еже творить плодовъ двана-
десяте, на кайждо мѣсяцъ воздая плодъ свой; и листвie
древа во исцѣленіе языкомъ. И всяка анаема не бу-
детъ ктому: и престоль Божій и Агнечь будетъ въ немъ,
и раби его послужатъ ему: и узрять лице его, и имя
его на челѣхъ ихъ. И нощи не будетъ тамо, и не
потребуютъ свѣта отъ свѣтилника, ни свѣта солнеч-
наго, яко Господь Богъ просвѣщаетъ я: и воцаряется
во вѣки вѣковъ.

Вопрошающій. Чѣд означается симъ описаніемъ града,
сходящаго съ небеси?

Отвѣщающій. Симъ описаніемъ показуется будущее bla-
женство, о коемъ говорить Апостоль словами пророка Исаї:
око не видѣ, ухо не слыша, и на сердце человѣка не
взыдоша, яже уготова Богъ любящимъ Его (1 Кор.,
гл. 2, ст. 9). Здѣсь, въ Откровеніи, изображается сіе bla-
женство такими чертами и веществами, какихъ лучше не
обрѣтается у насъ; но въ сущности сіе блаженство неизо-
бразимо.

Вопрошающій. Чѣд означается тѣмъ, что градъ имѣеть
отъ востока врата троя, отъ сѣвера врата троя, отъ юга
врата троя, отъ запада врата троя?

Отвѣщающій. Симъ означается, что отъ всѣхъ четырехъ концовъ вселенныя можно внити во градъ той, но токмо исповѣданіемъ вѣры во Святую Троицу; расположениемъ же вратъ съ четырехъ сторонъ показуется образъ креста, и симъ вразумляемся, что мы чрезъ крестъ Спасителя сподобимся онаго блаженства.

Вопрошающій. Почему на вратахъ града написаны имена двадцати колѣнъ Израилевыхъ и на основаніи имена двадцати Апостоловъ Агнчихъ?

Отвѣщающій. Израилю было предвозвѣщеніе о спасеніи нашемъ, какъ глаголеть Апостолъ Петръ: о немже спасеніи взыскаша и испыташа пророцы, иже о вашей благодати прорекоша, испытывающе, въ каково, или въ какое время являшеся въ нихъ Духъ Христовъ, прежде свидѣтельствуя о Христовыхъ страстяхъ, и о славахъ, яже по сихъ (1 Петр. 1, 10—11). Итакъ, таинство нашего спасенія открыто издревле, и мы писаніемъ Ветхаго Завѣта, свидѣтельствующаго о Христѣ, яко вратами, входимъ въ истину, яже о Христѣ. Вотъ чѣмъ означаетъ надписаніе двѣнадцати колѣнъ Израилевыхъ на вратахъ града. Апостолы же, яко проповѣдники Нового Завѣта, суть его основаніе.

Вопрошающій. Чѣмъ означаетъ, что основаніе града всякими драгими каменіями украшено?

Отвѣщающій. Симъ означаются различные добродѣтели святыхъ по слову Апостола Петра: Понеже вкусисте, яко благъ Господь, къ немуже приходяще, камени живу, отъ человѣкъ убо уничижену, отъ Бога же избрану, честну, и сами яко каменіе живо зиждитеся въ храмъ духовенъ, святительство свято, возносити жертвы духовны благопріятны Богови Іисусъ Христомъ (1 Петр., гл. 2, ст. 3—5).

Вопрошающій. Чѣмъ означаютъ рѣка, истекающая отъ престола, и плоды ея?

Отвѣщающій. Рѣка, истекающая отъ престола, означаетъ дарованія Святаго Духа; различные же плоды, отъ ея напоенія израстающіе, являются отъ сихъ дарованій различные произрастанія добродѣтелей.

Вопрошающій. Чѣд означается на кіаждо мѣсяцъ воз-
даяніемъ плода?

Отвѣщающій. Симъ означается непрестанное отъ Духа
Святаго осияніе праведныхъ, непрестанное возвышение ихъ
любви къ Богу.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: и листвіе древа
во исцѣленіе языккомъ?

Отвѣщающій. Ими означается даръ Святаго Духа, кото-
рымъ праведные получать незыблемое стояніе во благочестіи.

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова: и всяка анаема
не будетъ ктому?

Отвѣщающій. Въ вѣцѣ семъ растуть вкупѣ плевелы со
шпеницею, т.-е. существуютъ вмѣстѣ праведницы и грѣшницы
(Мат. зач. 52); а во оный вѣкъ плевелы будутъ восторжены
и ввержены въ пепль горящую, и только праведницы внидутъ
въ царствіе Отца ихъ (Мат. зач. 54). На сie и указываютъ
слова: и всяка анаема не будетъ ктому.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: престолъ Божій
и Агнечь будетъ въ немъ?

Отвѣщающій. Симъ означается, что сами святые суть
престолъ Божій, по глаголющему: вселюся въ нихъ.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: и солнце не бу-
детъ въ немъ?

Отвѣщающій. Симъ означается, что святые не будутъ
требовать утѣшеннія отъ твари, ибо самъ Зиждитель твари,
и всякаго блага источникъ будетъ ихъ утѣшенніемъ и на-
слажденіемъ.

Апокалипсисъ, гл. 22, ст. 6—7.

И рече ми: сія словеса вѣрна и истинна: и Господь
Богъ святыхъ пророкъ послалъ ангела своего показати
рабомъ своимъ, имже подобаетъ быти вскорѣ. Се
гряду скоро: блаженъ соблюдай словеса пророче-
ства книги сея.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: се гряду скоро
и блаженъ соблюдай словеса пророчества сего?

Отвѣщающій. Симъ мы побуждаемся къ исполненію за-
повѣдей Божіихъ, да не обрящемся неготовыми къ срѣтенію

Господа. Ублажаються же не просто читающе книгу сию, по и соблюдающіе возвѣщаемое ею, какъ и въ Евангеліи написано: блажени слышащи слово Божіе и творящіи є (Лук. зач. 58).

Апокалипсисъ, гл. 22, ст. 8 – 15.

И азъ Іоаннъ видѣхъ сія и слыхахъ: и егда слыхахъ и видѣхъ, падохъ поклонитися на ногу ангела, показующаго ми сие. И глагола ми: виждь, ни: клевреть бо твой есмъ и братіи твоєя пророковъ, и соблюдающихъ словеса книги сія. Богу поклонися. И глагола ми: не запечатлѣй словесь пророчествія книги сеѧ: яко время близъ есть. Обидяй да обидитъ еще: и скверный да осквернится еще: и праведный правду да творить еще: и святый да святится еще. И се гряду скоро, и мѣда моя со мною, воздати комуждо по дѣломъ его. Азъ есмъ алфа и омега, начатокъ и конецъ, первый и послѣдній. Блажени творящіи заповѣди Его, да будетъ область имъ на древо животное, и враты внидутъ во градъ. Внѣ же псы и чародѣи, и любодѣи, и убійцы, и идолослужители и всякъ любяй и творяй лжу.

Вопрошающій. Какъ разумѣть слова Господа: обидяй да обидитъ еще и прочее?

Отвѣщающій. Господь прежде говорить Апостолу, чтобы не скрывалъ пророчество, яко время близъ есть; потомъ обращается къ злоторяющимъ: обидяй, да обидитъ еще и проч., не позволяя имъ зло творить, краткостю остающагося времени и ожидаемымъ праведнымъ воздаяніемъ предостерегая ихъ отъ злодѣяній и отводя отъ злого пути; также и праведныхъ утѣшаетъ и утверждаетъ въ добродѣтели предстоящимъ воздаяніемъ за ихъ подвиги и скоростю сего воздаянія, глаголя: се гряду скоро и проч. А о древѣ животномъ мы говорили въ объясненіи 2-ї главы.

Апокалипсисъ, гл. 22, ст. 16—17.

Азъ Іисусъ послахъ ангела моего засвидѣтельствовати вамъ сія въ церквахъ. Азъ есмь корень и родъ Давидовъ, и звѣзда утренняя и денница. И Духъ и невѣста глаголють: прїди, и слышай да глаголеть: прїди.

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: азъ послахъ ангела моего засвидѣтельствовать вамъ сія въ церкви?

Отвѣщающій. Въ сихъ словахъ выражается, во-первыхъ, любовь къ намъ Господа и Его попеченіе открыть намъ неизвѣдомыя тайны не токмо сего вѣка, но и будущаго, ибо тайны открываются любимымъ. А словами: послахъ ангела моего, Господь свидѣтельствуетъ, что Онъ есть владыка ангельскихъ силъ, посылающій ихъ на дѣла служенія, а вмѣстѣ и то, что сказанное въ Откровеніи, хотя и ангеломъ сказано, достовѣрно есть, ибо ангель говорилъ, будучи посланъ отъ Него. Словами же: азъ есмь корень и родъ Давидовъ, указываетъ, что Онъ есть не только происшедшій отъ Давида обѣщанный Мессія, но и корень самого Давида, то-есть создатель его, о чемъ во Евангеліи глаголетъ, обличая іудеевъ, мнящихъ, что Мессія будетъ токмо сынъ Давида: Како Давидъ Духомъ Господа Его нарицаетъ, глаголя: рече Господь Господеви моему: сѣди одесную мене, дондеже положу враги твоя подножіе ногама твоима? Аще убо Давидъ нарицаетъ Его Господа, како сынъ ему есть (Мате. зач. 92).

Вопрошающій. Чѣд означаютъ слова: Духъ и невѣста глаголють: прїди?

Отвѣщающій. На слова Господа: се гряду скоро, Духъ и невѣста, т.-е. церковь, движимая Духомъ, отвѣтствуетъ съ любовію: прїди.

Апокалипсисъ, гл. 22, ст. 17.

И жаждай да прїдетъ, и хотяй да пріиметъ воду животную туне.

Вопрошающій. О какой водѣ говорится здѣсь?

Отвѣщающій. Говорится здѣсь о той же водѣ, о кото-

рой Господь говорилъ самарянкѣ: аще бы вѣдала еси даръ Божій и кто есть глаголай ти: дажь ми пити, гы бо просила у него, и далъ бы ти воду живу... иже пієтъ отъ воды, юже Азъ дамъ ему, не вжаждется вовѣки, но вода, юже Азъ дамъ ему, будетъ въ немъ источникъ воды текущія въ животъ вѣчный (Іоан. зач. 12, гл. 4, ст. 10 и 14).

Апокалипсисъ, гл. 22, ст. 18—21.

Сосвидѣтельствую бо всякому слышащему слова пророчества книги сія: аще кто приложитъ къ симъ, наложитъ Богъ на него язвъ написанныхъ въ книзѣ сей: и аще кто отъниметъ отъ словесъ книги пророчествія сего, отъниметъ Богъ часть его отъ книги животныя, и отъ града святаго, и написанныхъ въ книзѣ сей. Глаголетъ свидѣтельствуюй сія: ей, гряду скоро, аминь. Ей, гряди, Господи Іисусе. Благодать Господа нашего Іисуса Христа со всѣми вами. Аминь.

Вопрошающій. Почему столь страшное положено прощеніе на каждого, кто приложитъ къ сказанному, или отыметъ отъ сказанного въ книзѣ сей?

Отвѣщающій. Такое прощеніе положено не только на исказителей сей книги Откровенія, прилагающихъ что къ ней, или отъемлющихъ отъ нея по своему смысленію, но и вообще на исказителей Писанія, содержащаго въ себѣ глаголы Божія, какъ о томъ свидѣтельствуетъ Господь во Евангеліи: Аще кто услышитъ глаголы мои и не вѣруетъ, Азъ не сужду ему: не придохъ бо, да сужду мірови, но да спасу міръ. Отметаясь Мене и не пріемляй глаголъ моихъ имать судящаго ему: слово, еже глаголахъ, то судить ему въ послѣдній день (Іоан. зач. 43).

НАДСЛОВІЕ.

Если кто, прочетши сіи размышленія, обрящетъ въ нихъ полезное, ведущее къ уразумѣнію содержащихся въ Откровеніи истинъ: да воздастъ благодареніе Богу, и младенцевъ вразумляющему! А если найдеть что ошибочное, или сомнительное и неудобовразумительное, да проститъ моему невѣжеству, ибо я человѣкъ не коснувшійся ученію, почему недостатки моего изложенія и здѣсь та же рука исправила, которая трудилась въ такомъ исправленіи всѣхъ прежнихъ моихъ сочиненій. И дерзнулъ я на столь великое дѣло, чтобы написать сіи размышленія, превосходящія мой разумъ, не по дерзости, — не потому, чтобы почиталъ себя достойнымъ и достаточнымъ на сіе дѣло, но изъ сожалѣнія къ простѣйшимъ людямъ, которыхъ множество видѣлъ усердно, но безъ должнаго разумѣнія, читающихъ Апокалипсисъ, дабы дать имъ хотя малое руководство къ уясненію обрѣтающихся въ сей книгѣ сокровенныхъ тайнъ. Отъ мудрѣйшихъ же и самъ желаю наученія и вразумленія. Притомъ же, что выше моего понятія и на что не находилъ прямыхъ указаний въ Писаніи, то я обходилъ, не дѣлая замѣчаній. Слѣдуя же точно самому смыслу Апокалипсиса, я старался показать, что въ немъ не только открывается будущее, но и содержится утѣшеніе намъ, подкрепленіе и предостереженіе. Такъ, говоря, что казни при антихристѣ постигнутъ не имущихъ печати Божія на челѣхъ своихъ, то-есть невѣрныхъ, а на вѣрныхъ не будутъ простираться, и прочее тому подобное, Откровеніе устраниетъ излишній страхъ у православныхъ читателей. Также указаніемъ на великое Божіе къ вѣрнымъ благово-

лёніе отъ Христа, съдящаго на облацѣхъ и призывающаго на страданія мучениковъ, оно утверждаетъ насъ въ мысли о непрестающемъ къ нимъ Божиемъ благоволеніи; указуетъ и великое милосердіе Божіе къ кающимся словами: се стою при дверѣхъ и толку, и аще кто отверзетъ, виду и вечеряю съ нимъ; по вмѣстѣ и предостерегаетъ грѣшниковъ, глаголя: Се гряду скоро, блаженъ бдай и стрегій ризы своя. А наипаче старался я показать въ самомъ Апокалипсисѣ ясное свидѣтельство, что церковь Христова и во времена антихриста пребудетъ неодолѣнною, согласно обѣтованію Господа: созижду церковь Мою, и врата адова не одолѣютъ ей.

